

مكتبة دار الكتب
الدار

كتاب أحكام الساجد بأحكام المتاحدين
مصنف الشيخ الإمام الحبر الهمام سي الأسلام
علامه الأعلام به والد سر محمد عبد الله الزرعي
بعد الله تعالى رحمه واسكنه في حنته أمين

حكمه وعدد

١٥٨٢

دار الكتب

٦٦١٦٧

فقه عام

هـ

ملك كاستنق
عبد الله
القصة الأولى

سنة ١١٠٠

محمد بن محمد بن محمد



من نعم الله على عبده
الفخر أحمد ابن عبد
الحق القصة الأولى
الملك حتى حضر الله لها
في يومنا هذا
نزل ١٨

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ صَلَّيْ اللَّهُ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ رَبِّ اشْهَدْ لَكَ الْغَايَةَ
فَالسَّيِّحُ السَّيِّحُ الْأَمَامُ الْعَلَامَةُ الْمُحَقِّقُ فَرِيدُ عَصَرِهِ بِدَرْكِهِ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ مُحَمَّدٌ بْنُ هَادِرٍ
ابن عبد الله النجاشي المنهاجي المصنوع من محمد بن عبد الله تعالى بكره وفصله ومنه
الحمد لله الذي جدد برفع قواعد السيد العتيق شجاع الأملام واعذب الشرائع
الفرعية التي شهدت بصفوها شرايع الأحكام وشرف الكعبة ذات الحجر والحجر والسير
الذي يوزن فيه سواد القلب والبصر والاركار التي شتت أركان
الحج عالي بنيانها والميزان الذي هطل ميناها الرخمة على شادر وانها والمقام الذي
من جليله أحل في دار المقامة والمعلم التي من وفق لديق العلف في لم يحج في القبول
لا علامه واسم **س** أن لا اله الا الله وحده لا شريك له شهادته من سالت بحاجر
عيونه على العتيق وزادت حلاوه ووفقه على الرقيق واسم **س**
ان سدا بحجر اعدله ورثوله الذي شرف قبله بالحجر بالقبلة لا زحجي من حجر
الديم لا مقام لم يحله احد قبله صلى الله عليه وسلم اكل الصلوات ما اتم الصلوات
ورفع الدعوات وعلى اله واصحابه وارواحهم ودرسته بحوم الاهندا وافرار
الاقتدا ما طاف بالعب طاريف ووقف بحرفه ووقف وسلم سلمها لهما وجد
وعظم **اما بعد** قدما كان ينزل من القلوب منزله الكنان ومن
العيون منزله الانشان لم يسبق له على عنوان ولم تسبق له فرجه مثال قد ج زناد
الاسواق من خراف القلبي السواق واملاه باعته الحب الملى عند قواف العيش
الهي فاستملا صرث من سكن احي ولا تكتباه الا بدمع فاني ان اراد الدار بطر في
فلعل اراد الدار يسمع يشتمل على الاحكام والفضائل المختصة بالمسيء الاحرام ومشيء
السع على افضل الصلاة والسلام ومشيء الاقصى وغيرها من فساد الاسلام
قد ادى في هذا العالم المحب وحاز فضله السبق فاشتب الطرب وصار لفضاء الحرم صفاء
ولور ودجاض الفضائل ما فراتا فمعه رجا ثواب الله واهدته لخير بلاد الله حين
لم يقصر الحال اهدانهم ولا مال وتعد درم قال لا جيل عندك تهدر ولا مال

فليسعد

فليسعد المظن ان لم يسعد الحال واسد اسارا ان حرم شعير وبشرى ولحم ودي
على النجار وان يعفرك ما قدمت وما اخرت من الاوزار انه الرحيم الغفار وسيمت
اعلام الساجد باحكام المساجد وربنته على فاحه واربع ابواب **الكتاب**
الاول فيما يتعلق بالمسيء الاحرام **الكتاب** الثاني فيما يتعلق بمشيء المدرسه **الكتاب**
الثالث فيما يتعلق بالمشيء الاقصى **الكتاب** الرابع فيما يتعلق بتساير المساجد
اما الفاتحة في مدلول المسيء لغة وشرايع وتوابع ذلك اما لغة في
مفعل بالنسبة اسم لما كان السجود وبانفتح اسم المصدر قال ابو بكر الفراكلي ما كان
على فعل يفعل قد دخل يدخل فالفعل منه بالفتح اسما كان او مصدرا ولا تغوصه الترف
مثل دخل مدخلا وما من الاسماء الزمورها كسر العين منها المشير والمطلع
والعرب والمشرق وغيرها فحعلوا الكثير علامة للاسم ورعا فتحه بعض
العرب قد روى المشير والمسيء والمطلع والمطلع قال والفتح في كل حيز وان
لم يسمع قال في الصحاح والمشيء بالفتح جبهه الرجل حيث يصيبه الشجود
وقال ابو حفص الصقلي في كتاب سفيو اللسان وقال مسدد في المسم
حقه عبره واخذ فحصلت فيه على ثلاث لغات والمسيء بالنسبة للمسم الحرج وفي
الكسرة الصغيرة قاله العسكرة في النسخة ٥ **واما** شرعا فكل موضع
من الارض لقوله صلى الله عليه وسلم جعلت لي الارض مسجدا او هذا امر صاير هذه
الامة قاله القاضي عياض لان من كان قبلنا كانوا يصلون الاسامع يتيقنوا
طهارته وكذا حصص كوار الصلاة في جميع الارض الاما يتيقنوا نجاسته وقال
الفرطبي هذا ما حصر الله به نبيه وكانت الاثبات قبله اما بيتي لم يصلوا في مواضع
مخصوصة كالسبع والكابسر في قال المهلب في شرح البحار المحصول صلى الله عليه
وسلم جعل الارض طهورا اما قوله مسجدا فلم يأت في اثنائه مسجدا من غير وقد
كان على الصلاة والسلام يسبح في الارض ويصل حيث ادركته الصلوة
وكانه قال جعلت لي الارض مسجدا وظهورا وجعلت لغيره مسجدا ولم يجعل له

ظهور اسرار و هذا هو الطاهر من حدس جابر و ليس هو من عند الظهور و المسمى في حكم
 العاصم و لما كان السجود اشرف افعال الصلاة لقرب العبد من ربه استحق اسم المكان
 منه فيل مسمى و لم يقولوا مريم ثم ان العرف حصص المسمى بالمكان المهيأ للصلاة
 المختص به كخرج المصلي المختص فيه للاعباد و كونه لا يعطى حكمه و ذلك لمرسوط
 و المدارس فانها هيئات لغير ذلك **• و اول مسمى وضع على الارض**
 المسمى بالحرام و هو مسمى مكة كما قال تعالى ان اول بيت وضع للناس للذي بمكة مباركا
 و في الصلوة من عزاي في رضى الله عنه قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اول
 مسمى وضع على الارض فقال المسمى بالحرام قلت ثم اى قال المسمى بالاقصى قلت و لم يكن
 قال اربعون عاما ثم الارض لك مسمى فحشت ما ادرى كذا الصلاة فصلى و قال الى ادرى
 في بعض طرقه انما ادرى كذا الصلاة فصل فيه قال هذه الفصل فيه حرج في ذكر الانبياء
 و قال البراء بن مفضل لا نعلم احدا يروى عن النبي صلى الله عليه وسلم الا ابو ذر و قد اشكل
 هذا الحديث على بعضهم فقال انه معلوم ان سلیمان بن داود صلى الله عليه وسلم هو الذي
 سمى المسمى بالاقصى كما رواه القسائي باسناد صحيح من حدس عبد الله بن عمر و يرفعه
 ابن سلیمان بن داود لما بنى بيت المقدس سال الله فختارها و هو بعد ان هم صلى الله عليه
 وسلم قال اهل السامرة ما اكثر من الف عام و هذا القابل جهل التاريخ بان سلیمان
 علم السلام انما كان له من المسمى بالاقصى بحدسه لا ما سئلته و الذي اسسها هو
 يعقوب بن اسحاق صلى الله عليه عليهما بعد ان ابراهيم اللعيب بهذا القدر و لما اذن
 الحافظ ابو جعفر رحمة الله عليه في ضريح المسمى بالثقات شيم و الانواع قال في حقه
 لفظ من رجع ان من اسجد و داود صلى الله عليه عليهما الف سنة و رد على ذلك الحافظ
 الصبي المقدسي في اسنادر الكاتبة علم و قال و قد ادرى هذا الحديث ان هذا المسمى من
 وصفا و دعاء ثم خرام بنيا انتهى و رجع بعضهم ان اول من سمى البيت ادم و ان عيسى
 من ولده رفع من المورس بعده كما رجع على ما حكاه ابن الجوزي و غيره و ذكر ان
 هشام بن حكيم السجاني ان ادم علم السلام لما بنى البيت احرم حبريل بالمسبح الى

من المقدس و ان يبنيه في بناء و سكن فيه و روى السهقي في دلائل النبوة من طريق
 ابن طهيم عن يدر بن جبيب عن ابن الجوزي عن عبد الله بن عمر و ابن القاسم عن
 بعث الله جبريل الى ادم و جوا فامرهما ببناء اللعيب في بناء ادم ثم امرهم بالطواف
 به و قيل له انت اول الناس و هذا اول بيت وضع للناس **•** ابن طهيم من كلامه
 و قال السهقي في الدلائل احرم بنو عبد الله الحافظ بن عبد الله بن عبد الله بن عبد الله
 حاتم بن مله ما عسى ان يروى في قديم سائر قال لا بأس ان يروى ما سائر من حرج
 عمر خالد بن عمر قال سأل رجل عليا عن اول بيت وضع للناس للذي بمكة
 مباركا اهو اول بيت في الارض قال لا فان نوح قبله و كان في السوت و كان في
 ابراهيم قبله و كان في السوت و لكن اول بيت وضع فيه الحجر و الهدى و من
 دخله كان امنا و من على اديم وجهه ان الوصع غير البنا و هو مما انف
 لما قدم و صحح بعض الناس حرج هذا القول و جعل القول بان اول بيت وضع على
 وجه الارض مطلقا عن السدر فقط و قال ابن الجوزي في بلقيع يوم اهل
 الارض اول من سمى المسمى بالاسلام عيسى بن مريم **قل** و هو مسمى و لما
 ذكر ابن السري و اول من سمى المسمى بالاسلام الورى و هوام الذين سطرهم
 الملائكة و هو عيسى بن مريم **•** و من السلاطان الناصر سلطان الساجون عشرين
 ثم ورى لولده ملك شاه عشرين سنة و كان يحب الفقه و الصوفية و كرمهم و يوثقهم
 في المدرس المطايع بغداد و شرع في حقه سنة سبع و خمسين و اربع مائة و كثر
 سنة سبع و خمسين و جمع الناس على طيفاتهم في يوم السبت عاشر ذي القعدة
 لندرس في الشيعي الداعي ابو اسحاق السري و لم يحضر فيها ابراهيم جني فقال
 كيف يدرس في مكان معصوب فوشوشه فاختل فلما ايسوا من حصون دهر
 المدرس في السجى ابو نصر بن الصباغ عشرين يوما و لما وصل الكبر الى الوزير
 احتال على ابي اسحاق و لم يزل يرفقه حتى درس في حصر يوم السبت مستهل
 در نج و هو المدرس في السجى و قيل انه كان يحرج من اوقات الصلوات فيصلي بمشيد

بلعني به وجه الله بنى الله له بنتا في الجنة قال النور في قوله جعل بحمل وجهين
 احد هما ان يكون معناه متل في مسمى البنت واما حقيقة صفته في السمع
 وعذرها فمعلوم فضله وعظمته وقال القسطنطين هذه المسئلة ليست على طاهرها
 ولكن المعنى انه تعالى له بنتا في الجنة وادعى ذلك الرواية الاخرى
 من يملك بيتا ولم يسمه مسيحا وهو البنت والله اعلم قبل يذبحه الذي قال
 فيه من نصب لاصح فيه ولا نصب برئ من نصب الزمرد والياقوت
 ويحمل ان يريد منه في الاسم لا المقدر ان يبنى بنتا في الجنة لان الاعمال الحسنه
 جزاؤها الصغف وعلى هذا فنضرب الجوزي قال وقوله الله يريد به الاخلاص
 في الفعل ومن يسميها فكتب اسمه على فهو بعد من الاخلاص لان المحل
 يكتفي برويه المعجول فيه وقد كان حسنا من ان يشترك اهل البيت
 في صفة لهم ولا يحرم من هو وعنه عابثه رضى الله عنه قالت اميرت رسول الله
 صل الله عليه وسلم بيك المستحيا حرم الدور وان سقطت وطيبه في رواية
 لان وصاح في مصدق عنه مرفوعا من يسمي الله ولو مفتوحا فطاه به الله
 له بنتا في الجنة قلت ما رسول الله وهذه المسئلة جدالي بطريقه قال والله
 ورواه ابن ماجه في سننه ما سجد يحيى من صديقه جابر ان رسول الله صل الله
 عليه وسلم قال من يسمي الله فمفحوص فطاه او اصغر بنى الله له بنتا في الجنة
 واخرجه ابن جرير في صحيحه ايضا ورواه ابن حبان في صحيحه من صديقه لا عيش
 عن ابن رهم التميمي عن ابنه عن ابي در قال قال رسول الله صل الله عليه وسلم
 من يسمي الله فمفحوص فطاه بنى الله له بنتا في الجنة وقال الذهبي
 في محضر السنين اسنان جيد **قلت** وقال ابن عبد البر في الكلام على التذليل
 قال سفيان في حقه لم يسمع الا عيش هذا الحديث من ابن رهم التميمي ان ومفحوص
 الفطاه هو موصوع تحت برجله ويصلح موصعا لتبليس فيه بالارض
 ما خود من العوص ولو هذا للتقليد وقد ثبتت مرعا لواء ابن هشام

الحصر اول

الحصر اول وحصل منه انما النار ولو شق وتمم والطاهر ان التقليد مستفاد
 بما بعد لولا في يوم المراء بالعليل هنا اما الركان في المسمى من لاله منزل
 اسديا به اولان الكلام حرج مخرج المبالغة واما ما في خبر الفطاه بالذكر
 دون غيره لان العرب يصرون في المثل في الصدق وغيره من جنس الايمان فظ
 على الاخلاص في سانه والصدق في انشابه ومن صيغ انما روى في حدس طويل عن
 اسرار النبي صل الله عليه وسلم امرت بها المساجد ومن منكم عن ابن عمر قال
 قال رسول الله صل الله عليه وسلم احب البلاد الى الله مساجدها والعص
 البلاد الى الله اشواقه وفيه ايضا في حدس من سجدوا لله في طاهر يوم الاطل
 الاطل مبال ورجل ولله معلق بالمسجد قال النور معناه كسر يد اكلت
 طاه والملازمة للمجاورة وليس معناه دوام التقعود فيه قلت فكيف حب
 المسجد الحرام وتعلق قلبه به وروى الطبراني في او شط معاجمه من حدس
 الصحاح من مرارحه عن ابن عباس قال قال رسول الله صل الله عليه وسلم يدهد
 الارضون كلها يوم القيمة الا المساجد فانها تنضم بعصرها لبعض وروى
 البراءة مسنده عن عبد الله بن الحجار عن عروة واسع عرام الله ردا عن ابن الدرداء
 قال ليكن المساجد محاسن في سمعت رسول الله صل الله عليه وسلم يقول
 ان الله عز وجل يحب من كان لله المساجد حسنة الا من واكوار على الصراط

يوم القيمة وقال هذا حسن الاسناد **الباب الاول فيما يتعلق بالمسجد الحرام**

اح سمي ابو عبد الله الكا فوط رحمه الله انا المساجد فاصي القضاء
 بدر الدين شرجي جامع واما الحسن علي بن اسمعيل بن فارس وابو عبد الله بن الاثرم
 ابن ابي البراء النعماني فراه عليهم انا ابو الفضل بن يوسف العريوي فراه عليه
 انا ابو القاسم عبد الله بن حماد الطبري سلم انا ابو الحبيب بن رجب الطوسي الصاهلي
 انا ابو القاسم بن اسمعيل الاسماعيلي انا ابو ابراهيم اسمعيل بن ابراهيم المصري انا

وقال لئن لم يركبوا وما نولي فلما نولي ابو جعفر الخفافه اراد ان يهدمها ويردها الى بنائها
ابن الزبير فاشد ما لك في ذلك وقال لابي علي عان الملوك فيركبها قال ابو العباس
الفرط في المفهم وما فعل عبد الله بن الزبير في السنة كان صوابا وفيه الله الحجاج وعبد
الملك بعد جهلا سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال عبد الملك بن بلعت
السنة لو كنت سمعته قبل ان يهدمها ليرتد علي بن ابي الزبير وهو غث
معدور في ذلك فانه كان يملكها من التثبيت بالقبول والحيث فلم يفعلوا استعمل
ومضى فانه حثبه ومحاربه على ذلك ولعدا جنتي على بيت الله وعلى اوليائه
ولما كان الربيع اراد ان يرد على ما ساء ابن الزبير فقال له ما لك تشد نكرتك الله
بالعمر الموضعا ان يجعل هذا البيت ملعبه للملوك الاشيا احد الانصار
السنة وبنائه فهدم هيبته مرصد ور الناس فيركبها هم به واشتققت
الناس هدا من مالهم وعملوا على قصار هذا الاجاع على انه لا يجوز البصر
له يهدم او تغثر والله اعلم قال السهيلي وكان بناؤها في الدهر خمس سنين
الاول خمس بناها ستين ادم والسابعه حين بناها ابراهيم على القواعد الاول
والثالثه خمس بناها وشرى من الاسلام كمنتهى اعوام والرابعه خمس اجرت
في عمدة ابن الزبير شرع طارت من ابي بليس فوقع في اشتراكها فاجرت
وقيل ان امراءه ارادت ان تحرقها وطارت شرع من الحمر في اشتراكها فاجرت
فما ودا ابن الزبير يهدمها من حصن بها يواهدمها وقالوا ان يهدمها وهي
منه ولا يهدمها قال لو انبت احدكم احترق لم يرض له الا اكل الاصلاح ولا
يكل اصلاحها الا يهدمها فهدمها حتى افضى الى قولها ابراهيم فامرهم ان
يريدوا ان يحرقوها فحرقوها فزادوا حنقه نارا وهو لا يفر عنهم فامرهم ان
لقدوا والقواعد وسوا من حيت انهم الحفر وفي الخبر انه شترها حين
وصل الى القواعد وطاف الناس سلك الاستار فلما اتم ساها الصق بها بالارض
وعمل بها خلفاها بابا اخر من ورايه وادخل الحرف في حديث حالته عات رضى الله

عن عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال لم تترك قومك من سوا الله اصبروا
على قواعدهم حتى عازت بهم السيف لم قال علي السلام لولا حدثان قومك من
ما كان هيبه لهدمها وينبغي على قواعدهم ابراهيم قال ابن الزبير طي يا بننا اليوم عجز عن
السيف فبناها على مفتحي حديثه عاتية الخامسة عبد الملك بن مروان
هدم ما ساء ابن الزبير وساءها على ما كانت في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما
فرغ من بنائها حاه الحركت ربيعهم ومو آخر محمد بن عاتية ثمة ما حدث المسعود
قدم وقال وددت اني لو نزلت ابن الزبير وما تخلف من ذلك ولما قام ابو جعفر المنصور
اراد ان يهدمها على ما ساء ابن الزبير وساء ورطه ذلك فقال له مالك بن ابي اسد الله
يا امير المؤمنين ان يجعل هذا البيت ملعبه للملوك بعدل لا يشا احد منهم ان يعمر
الا بعد فهدم هيبته من قلوب الناس فهدمها عن رايه فيه وقال ابو العباس
في شرح مسلم قال العلاء بن الربيع خمس مرات الملك لم ابراهيم لم يرض في الحياه له
وحصر الله صلى الله عليه وسلم هذا البناء وله خمس دلايل سنة وقيل خمس
وعسرون لم ابن الزبير لم الحجاج واستمر الى الان قال العلاء ولا يغبر هذا البناء
وقال البخاري في صحيحه في عهد ابي اسد الله خمس اجرت ابراهيم وعمره
دعيت سمعت جابر بن نفول لما بنيت الكعبة ذهب النبي صلى الله عليه وسلم
وعلى بن ابي طالب والحجاء فقال العباس بن علي صلى الله عليه وسلم كرم احمل اراكل على رقتك
في الحياه الارض وطمي عاتية الالهة فقال ابي اسد الله فهدمها على وذكر السهيلي
في نسخة لا تحدث فسقط محشيا على قصه العباس بن علي فقتله وسأله عن
سأله فاجاب انه يودي من السما ان اشد عليك اراكل يا محمد قال ابن الجوزي
له منه دلاله على لسف العيون واما قوله تسقا جند وقال ابن سعد
في الطبقات ان ذلك كان في سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم خمس دلايل سنة قال
وهي ان الحمر رطل على اللعبة وكان السيل يدخل من اعلاها حتى يدخل
البيت فارصد في حقها ان يهدم فسرقت منه فليبه وعزال مردها على

در وجودها فاصلت ستمه و در روم راسه هم با قوم و كان ياتيا فخرج الوليد المغير
في نفر فاسا عوا حشبه و كالموا با قوم و قد هم معهم و في معاني موسى و عيسى
كان بنا و هذا قبل البعثه بحسب عشر سنه **ذكر اول من كشي السنه**
ذكر اس اسما و في سمرنه ان سعا كان هو و قومه اصبى اب او بان بعد و نه
فقد من بفر من هذيل من مدركه فقالوا لاندك على بينت بال دائر قال بل
قالوا ملك و اما اراد الهدى هلاك لما عرفوا من هلاك من اراد من الملوك
فقال له خبر ان كانا معه اما اراد هولا هلاك قال فادنا فرائق فالا يصنع عند
ما يصنع اهل بلق و بطوف و تخر ففعل و اقام على سنه اقام بخبر
لناس و بطعمهم فاري في المنام ان كسوا السنه فمساء انصف لم اري ان كسوه
احسن من ذلك فكساه المعافى لم امر ان كسوه احسن من ذلك فكساه الملا
والوصى بل كان تبع و ما رعموا اول من كشي السنه و ذكر اس سنه ان هذ
الفضه ثابته قبل الاسلام سبع سنين فانه سنه و في معجم الطبراني من حديث
ابن طيجه ما انوزر كعبه و رجايم شيعه هذين سجد قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم لا استبوا سقا فانه و داسلم و قال لا بد و كعبه هلا لا بعد الاستناد
بفديته **ذكر** و في حديث اخر ذكر الشهيدي عن همام بن منبه عن ابن هب
رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تسوا سقا هذا الخبر
فانه اول من كشي السنه قال اس اسما و اول من كشيها الدجاج الحجاج
و قال البربر اول من كشيها الدجاج عبد الله بن البربر و قال ابو عبد الله محمد
اسما و القاهر و احبار مكة قال ان اول من كشيها الدجاج عبد الملك بن مروان
و قال ابو عمرو الحرام في كتاب الاوائل في كتابها كشيها كعبه طالوت
ما فرشت راسه عن الاشعث عن الحسن قال اول من كشي السنه الكعبه
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كشيها قباطر و ذكر الازرق ان عمر رضي الله
عنه كان يلبسوها القباطر و كشيها معويه و اس اسما و الدجاج الازرق

و كانت

لا يسهل بيعة
كان من مشايخه

و كان كشي يوم عاشوراء ثم صا معويه يلبسوها مرس و الما مول كان يلبسوها
بلا الدجاج الاحمر يوم الروم و القباطر هلال رجب و الدجاج الاصفر يوم
سج و عسدر من رصاص المعظم و اول من كشيها علقا عبد المطلب
حده من بكر الاشيب و اتخذ عبد المطلب ايضا خوخا لزم من شقي منه
و كان يخر بباله خشفه فلهما عجمه ذلك قبل ان يلبسها الاخرى لمعتسل
و هو ليسا رب حل و بل و قد يفتنه ففعل ذلك و كان بعد من ارادها بكره اصب
في دن او في حمله حتى اسها عنه ذلك الزهر في سيرة **ذكر حال التمهاتيه**
قال الامام البخاري في صحيحه **ذكر** ما عاين عبد الله بن مسعود ما راى من بعد
عن الزهر عن سعد بن المسيب عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم
قال كبر الكعبه **ذكر** السوفيق من الحشبه و ذكر من حديث حماد بن اسود
ابن علقم عن حماد بن اسود عن مسند ابي داود الطيالسي و اول من كشيها
السبا اهل قبادا الشخيل و فلا سال عن هلاله العرب ثم كشي الحشبه فمرويه
حرارا لا بعد و في مسند ابي داود من حديث موسى بن حماد عن ابيه
ابن سهل عن عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ابروا الحشبه
ما تذكروم فانه لا تخرج لبر الكعبه الا و السوفيق من الحشبه
و في مسنده عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كبر
الكعبه **ذكر** السوفيق من الحشبه و سلبه فلبس و كبرها من كسوتها
في انظر اليها حديد افيدع يصير عليها كشيته و معوله و في مشي
العزم السائل لاي العرج من حديث طلقه عن النبي صلى الله عليه وسلم في حديث
طويل و حرار حله من الحشبه و حرار المدينه من الجوع و حرار البحر من الجراد
و عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم استمتعوا من هذا السنه
فانه يهدم مرس و يرفع في الثالثه اخرج ابن جابر في صحيحه و الحامي في مسنده
و قال في صحيحه على شرط السبي بن **ذكر** اختلف الناس في قول ذلك

وذكر الجاهل في منهاجه ان ذلك يكون في رضى عيسى صلى الله عليه وسلم
وان الصريح ثابت بان داود السويدي واحدا من رواة السنن
فثبت اليه عيسى طائفة ما من الثمان لئلا ينسخ وقال ابو العباس
القطبي القتيبي ان حرامه يكون بعد رفع الفزان في الصدر والمصاحف
وذلك بعد موافقة عيسى صلى الله عليه وسلم وتوافق ما في كتاب الملاحم والفتن
لنعيمة رحمة من حديث عده من غير ما خرج الحديث بعد روى عيسى في
عيسى طائفة بهرمون وفي رواية يهدم هزل ويرفع الحجر في الثالث
وفي رواية ويساخر حون كنز فرعون من القسطاط ويصلون يوم
وذكر ابو الحسن بن بطال في شرح التلخيص ان حرامه كسب كسب
لم يعود حراما وبعود الحج اليها واجتنب ما رواه التلخيص من حديث
ابي سعيد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يحزن البيت ولم يحزن
بعد خروج ما جوج وما جوج وروى عن علي بن ابي طالب رضى الله عنه
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اردت ان احرب الدنيا فحربته ثم
احرب الدنيا على اثره وقال الحاتم في مستند كنه يمكن ان يحج ويعتمر
بعد ذلك لم يقطع الحج عنه قال ابو العباس القطبي ولا يعارض من
هذا وهو قوله تعالى او لم يروا انا جعلنا حرمنا لئلا يحرموا
اما يلدون عباد الله ولعل يكون في الوقت الذي لا يبع الاشرار الخلق
فيلوون حرمنا منافع نفا الدار واهلها فاداهم هو الرفع ذلك المعنى
والحق في الجواب انه لا يلزم من قوله حرمنا ما وجد ذلك في
كل الاوقات ولا يعارضه ارتفاع ذلك المعنى في وقت اخر فان قيل
فقد قال الله احيى ملكه ساعة من زيارته عادت حرمته الى يوم القيمة
فليس اما الحكم بالحرم والامر فلم يرفع ولا يرتفع الى يوم القيمة وامثالا
وقوع الكوف فيه ونزك حرمته فقد وجد ذلك في نريد وغيره فان قيل

ان

ما السر

ما السر في حرامه اللعب من القبل ولم يحرم في الاسلام ما صنع به الحاج
والعرا مطر وودوا السويدي فاجاب قال ابو العباس ان حرام القبل
بان من اعلام النبوة رسول الله صلى الله عليه وسلم ودر ابل رسالته ولما قد
ايجي عليهم بالادلة التي تسوهدت بالبصر مثل الادلة المرسلة
بالنصارى وكان حكم الحشر ايضا دلاله على وجود الباصر **ذكر**
في المشي بالحرام قال ابو الوليد الارزقي وابو الحسن الماوردي
اما المشي بالحرام فكان فناء حول اللعبة وفضا للطنافين ولم يكن له على
عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم واي بكر حمار كسطة وكانت الدور
بحرفه وهو روى ابواب يدخل الناس من كل ناحية فلم يستخلف عمر
وكثير الناس وصيقتوا على اللعبة والصفوا ووزهم به قال عمر رضى الله
عنه ان اللعبة سب الله ولا تدلست من فناء وانكم دخلتم عليه ولم يدخل
عليكم فاستنزلوا الدور من اهلها وهدموا وبني المسجد المحيط به واتخذ
له حذاء ثم لما استخلف عثمان رضى الله عنه استنزل دورا اخر ووسعه
انضا وبني المسجد والاروق وكان عثمان اول من اتخذ الاروق فليما كان ابن
البربر زلزل ابقائه لا في سعته وجعل فيه عمدا من الرحام وراى في ابوابه
وحشنة فليما كان عبد الملك بن مروان زاد في ارتفاع حائط المشي وحمل
الله السوار في الحرام جنة واحمدت من جنة على النخل لا مدي وامر
الحجاج فكثرت الدجاج ثم قال الوليد بن عبد الملك فزاد في حليته وصرف
في حماره وسقفه ما كان في ما بين سليمان عليه السلام من ذهب او فضة
وكانت قد احتلت الله من طليطال من خرب الا انكس فليما كان ابو جعفر
المصور وانه محمد المهدي زاد في ابقائه ولم يحدث فيه بعد ذلك
تبيين المرام في المشي بالحرام ذكر اسم المسجد الحرام في كتابه العزيز في
حشنة عشر موضعاً سنة في التفرع الاول فدير بقلب وجهك

في السبا فانولينك قبله بوضاها قول وجهك سطر المسير الاحرام الثاني
قول وجهك سطر المسير الاحرام وانه الحق من ركن الثالث من حيث
حرمت قول وجهك سطر المسير الاحرام الرابع والافانلوهم عند المسير
احرام الاحرام في ذلك لم يكن اهل حاصد المسير الاحرام السادس
والمسير الاحرام واحراج اهله منه وفي سون الماند موضع ارصد ولم
عن المسير الاحرام وفي الافان موضع وهم يصدون عن المسير الاحرام وفي السون
بلايه مواضع الاول الا الذي عا هدم عند المسير الاحرام الثاني وعمان
المسير الاحرام الثالث فلا يهربوا المسير الاحرام وفي سون اسلاسل موضع
سبحان الذي اسير بعين ليلام المسير الاحرام وفي ركن موضع والمسير
احرام الذي جعله للناس وفي الهي موضع الاول وصدوهم عن المسير
احرام الثاني ليدخل المسير الاحرام وذكر الماوردي في الاحكام في كتابه
اركل موضع ذكر فيه المسير الاحرام فالمراد به الاحرام في قوله تعالى
قول وجهك سطر المسير الاحرام فانه اراد به اللعنه واما اسير الصف
البيهي فانه بعد ذكر المواضع الخمسة عشر منها ما اراد به الكعبه كقوله
قول وجهك سطر المسير الاحرام وفيها ما اراد به مكة لقوله سبحان الذي
اسير بعين وقد روي انه اسير من سبام هاهنا طالب ومهنا
ما اراد به احرام كلبه كقوله تعالى اما المشركون يحشرون ولا يقرئوا المسير
احرام قال وقد روي الثاني في سنن من صرث ميمونه روى عنه عنها
قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول صلوا في مسير هذا
افصل من الف صلاة فيما سواه الا المسير الكعبه وروى ايضا من
حديثه هو في الا اللعنه وفي رواية ابن ماجه وصلاة في مكة بمائة الف
مع ذكر المسير قد بظهر انه اراد مسير هذا والمصلي فيه يصل بمكة
وانه اعلم قال والاصناف ان الكال في الاحرام المندور في القران

الا ان الاطراف

الا ان الاطراف اما سطر ولا المسير الذي قد ربه الطواف وظهر اورد كذا
في المسير الاحرام وحرمت من المسير الاحرام واحدا في المسير الاحرام وبنهاية ولا سكر
لن من جدار احرام منقوده واحصن هو من سطر المسير الاحرام في العرف وفي
دور الارز في ادبار مكة عن جدار عن مسلم رحاله عن محمد بن بكر عن سفيان عن
علي بن ابي راس قال سمعت ابا هريرة روى عنه يقول اني كنت في مكة فوجدت
ان ضد المسير الاحرام من الحزوة للا المشع وعمر بن عبد الله بن عمر روى عنه في اناس
المسير الذي وصوهم علم السلام من الحزوة للا المشع الى مخرج سبل الجادة
بيان المراد بحاصري المسير الاحرام قد اختلف اهلها هل هو من
عنه ومن مكة دون من حلت من او عنه ومن احرام على وجهين واحدها
التقصي وقال ابن المنذر في الاسراف هم اهل مكة واهل ذي طوى وقال مجاهد
وطاوس هم اهل احرام وقال مالك من كان اهل حلف المواقف في مكة فهو
من حاصري المسير الاحرام وفيه قال الساجي ادهوا لغيره **ذكر**
صدود احرام او امر يصب صدود احرام امرهم علم السلام فقال اوحى الله
ع وجلا الجبال صعب حسن اري الله امرهم موضع المسير وهو
قوله وانا ما سكتا ثم ان فرشا فلعوها في رمل الله صلى الله عليه وسلم فشق
ذلك علم ثم اهتم اعدوها وهدوها الله صلى الله عليه وسلم قال الزبيري في مسنده
حديث شريفي معاد وكر موسى الكرمي قال لما مضى من سليمان بن عبد الله
ابن عثمان بن حنبل عن عكرمة بن الاسود بن خلف عن ابن عمر بن عبد الله بن علي بن ابي
ان كثر اصناف احرام عام الفتي وقال مالك بن عمر بن الخطاب هو الذي يصب
معالم احرام بعد ان يكتسح رجليه ووجهه من طريق المدينة دون السعة عند سوت
بعثت على ثلاثة اميال من مكة وفي طريق الحرة على ستة اميال وفي
سبعة ومن طريق الطائف عند اصابه من على طريق عرفه من طريق مكة على
اخذ عشر ميلا في ذلك الا ان من قال ان من كان في مكة ومن طريق العراف

على ثمانية عشر الموضع على سبعه امدال وقيل ثمانية عشر طريق الكعبه رايه
 في شعباني عده رايه رايه على ثمانية عشر طريق جده المصطفى العنقا سر
 على عشرين وقال عا لكر واكره عيه في الكرم وقال الراعي هو من
 طر في المدينه على بلاد امدال ومن العراق على سبعه ومن الكعبه رايه على ثمانية عشر
 ومن الطائف على سبعه ومن مكة على عشرين وهذا كله اقصى القضاة
 الماوردي وجماعه منهم من قال ثمانية عشر وعلى بني السك عشرين
 والحكم النخعي من ارض صينيه بلاد امدال اذ اريدت امدال
 وكعبه امدال غرا في وطائف ووجه عشرين سبع جعرا لانه وقال
 ابن شراقة في كتاب الاعداد والحكم في الارض موضع واحد وهو ملك وحوط
 ومساكنه ذلك منه عشرين مالا في ملكه ودل في ريد واحد وملك في ريد
 واحد وملك على السبعين رايه قال **مسئل** ما الحكيم في كبريد الحريم **مسئل**
 فيه وجوه اربعة التزام ما سب له من الاحكام وبعبارة ما اختص به من
 الديكات الثاني ذكر ان الحكر الاسود لما اتيه من اكره فان ابيض مستترا
 اصا منه نور لمحت ما اراه من ذلك السور في سجد ود الكرم وهذا معنى
 مناسب والامر موقوف ذلك السالك انه اسوار موضع غير العالم الاعلى
 الذي في سور وحان وجهه لا يملك البقاع ويدل اهل المساهلات
 انهم ساهدون في بلاد الاسوار واصلي الا حدود الكرم ولها ثمانية عشر
 منزله ويكون هناء في الكرم في الارض المقدسة ولكل الارض نور وصدق
 ولون لذلك السور يسأل الله ان يخرق علينا نصيب القلوب والطرف بغيره
 حواس الاعيان وهذا جدها جعل الله حرمها لما اختص به من الكرم وما
 به منها بالبلاد **ذكر حدود البلد المعظم** يعلم ان
 قدس عا ثمة لولا طرنا في الاسلام طهروا الكعبه وبنيها على
 فواعدا فيهم ولا دخلت في الكعبه في رايه وردت في رايه ادرع من

الحكر في رايه في حرم بيت الكعبه وفي رايه حرم ادرع وفي رايه في رايه
 من سبع وفي رايه قال ثمانية عشر رايه رايه رايه رايه رايه
 الجدار اكره السبع هو قال نعم والكل في الصبي قال **مسئل** التوكل في مشروح
 مسلم قال اكره رايه رايه رايه رايه رايه رايه رايه رايه رايه
 من السبع بلا خلاف وفي الرايد خلاف على مر طاف في الكعبه وبنيها رايه
 رايه من ستة ادرع فعه وفيه واحد ها كور لطاف هذه الاحداث
 ورعي جماعه من الكرم في رايه رايه رايه رايه رايه رايه رايه رايه
 مدان ولا يصح حتى يكون خارجا عن جميع الكعبه وهذا هو الصبي الذي في
 على السبع ورعيه جماعه رايه رايه رايه رايه رايه رايه رايه رايه
 ابو حنيفة قال رايه رايه رايه رايه رايه رايه رايه رايه رايه
 ايمان في رايه رايه رايه رايه رايه رايه رايه رايه رايه
 طاف ورا الكعبه وقال رايه رايه رايه رايه رايه رايه رايه رايه
 السبع رايه رايه رايه رايه رايه رايه رايه رايه رايه
 العصبه وولاد في محشر وليس الكرم ولا واد في محشر مني في حياه النور
 في شرح المذهب عن الارض رايه رايه رايه رايه رايه رايه رايه رايه
 وعنه وقال المحب الطبري رايه رايه رايه رايه رايه رايه رايه رايه
 من مني وفي رايه رايه رايه رايه رايه رايه رايه رايه رايه
 في مني من الكرم بلا خلاف وما قبل من الكعبه رايه رايه رايه رايه
 ادرع وليس منها ومن الكرم وولاد في محشر رايه رايه رايه رايه
 دراع وما في دراع وقال ابن المنذر في حرم الفضل رايه رايه رايه رايه
 السبع رايه رايه رايه رايه رايه رايه رايه رايه رايه
 وبنيها رايه رايه رايه رايه رايه رايه رايه رايه رايه
 قال ابن عمر وروي ذلك عن ابن عباس وقال عطا مني من العصبه بلا محشر

وبه قال السامع قال ولبيش الحفنة من مني ولا نظر المحسن قال لا من الحنبر ولا يقول
حيث الخف اسم يقع على ما من الحنبرين وقيل فيه ارتفاع وهبوط
 2 سئل الجبل واسم الاحياء حيث مني وعسى من عسى الخف وهو خف
 به فانه كذا ورد فيه الحديث قال **الظمان** في الاوسط حد ما ذكر العباس
 المودب ما سريخ النعمان ما جازي سلم عن طلوع رجب عن جهم بن مروان
 عن ابن قريظ قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تشد البرجال
 الا الى ثلاث فسا جدمسى الخف ومسى الكرام وهشيت هذا وقال
 لم يرو عن طلوع رجب الا جازي سلم ولم يذكر موسى الخف في مشي
 الرجال الا في هذا الحديث ابراهيم وعلمه هذا الكبر جهم بن مروان ضعيف
 الازدي وقال الرازي في سمع منه طلوع رجب هذا الحديث ولا تابع في موسى الخف
 ولا يعرف كشيء سماع من ابن هوزم **وقال** انما احب ما اسرى خشم
 ما عدا الله رها سم الطوسي ما عدا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن سعد بن رجب
 عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى في موسى الخف كيعول
 نبيا منهم موسى صلى الله عليه وسلم في ابطالب وعلم عبا بن عطاء بن قتيبان
 على بعد وقال يعقوب بن عبد الله بن رهاشم **وقال** انما وطسروا الذين
 الذين يطر والذين السرر مني على اربعة افعال من مكة وفيه دوح سرعته
 منيعون نبيا وفي اربع اناط عظيمه اجداهن ان الجار على كثرته
 2 كل سنة تتحقق ويرى على قدر واحد وقد حاد لك مرطو وكنت اوجع
 2 كبري احادب الرافع **السانية** الخدم مني في اياما يسرف
 على الخدران وهي على كبري الخيال في اسطح السوف وهي محروكة
 كراسم اسم مركب الطبر لسرفا ومعلوم ان الكراه اذ اربا شيا
 احمر سد السان او عا راسه انقصت على حبه كطيف وهي كرم حول
 ملك الكرم لا يستطيع ان يخذ منها شيئا **السابعة** ان الدباب لا يقع على

الطعام

الطعام بل يوكل الحسل وكوه مما كبح الدباب وسرأوت على الوقوع فيه
 ولا يقع فيه بل لا يحوم على الدباب مع ذنب العصبونات الحالة كذنب الدباب
 من الدباب والاسان الملغاة في الطرقات فاذا انقضت ايام الصيام والادرام
 بها فتالدن على كل طعام حتى لا يطيب للطعام طعم وذلك لان طعمها
 لم يعتبرها وعلم طعمها لم ينعى النظم فيها **الرابعة** عن ابن قريظ
 روى الله عنه قال قلت يا رسول الله ان امرئ يحب من صيفه فاذا ارتحلها
 الحاج انتفعت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما مثل مني كالدم
 اذا جلت واسعد بها الله تعالى **المردلفة** لها اربع اسمها
 المرلفة وقزح والمشر الحريم وجمع قال السكر سميت بذلك لجمع بين
 صلاي العرب والعشيرة ومحتر واد مرلفة وقال الجلي سميت
 المرلفة لان الناس يدعون من زلفه جمعاء دلعون من الموضع الخسر
 ومن يواد الخمر قال ابو سليمان اللام من مرلفة مجروح قال ولجر مرلفة
 محتر واول مني بطر محتر قال عبد الملك بن جندب عكرته لسب من عزم
 انما هو من الحريم وعرفه خارج وطر عكرته هو بطر الوادي الذي يقال له هشير
 عكرته وهو من ابل سبيل في الماء اذا ان المطر يعل لها الجبال وهي على بلاثة
 امصها ما يبل الموقف امر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالارباع عن
 ملك الجبال سلا سمع صلى الله عليه وسلم **عرا** لها اربع
 صرود احدى يتهى لاجان طريق الشرف والباقي الى جافات الجبل الذي
 ورا الصرقات والسالك الى المسار من ابل قرية عكرته وهذه العكرته
 على سار مستقبل الكعبه اذا وقف بارض عكرته والرابع يتهى سلا والي
 عكرته وليس من عرفات وادي عكرته ولا البحر ولا المي الذي يصلي فيه الامام
 المسمي هشير ابراهيم بل هذه المواضع خارج عرفات على طريقه الغرير مما
 يلى مرلفة وفيه ملك وما ذكرناه من كور المشي ليس من عرفات هو الذي

مصر على الساعه وقال النبي ابو الجحش في مقدم هذا المسمى رطبه طرف وادي غمره
 في غمرات واخره في غمرات قال في وصف مقدم المسمى لم يصب وقوفه
 ومن وقف في احداهما ولعله زبد بعد الساعه رحمه الله من ارض غمره هذا
 القدر المذكور في احداهما وهذا المسمى والحاصل الذي يوشط غمرات
 المسمى جبل المرجه ودرميتل وعرفات لسر من الحكم ومنهم الحكم من ملكه
 سرور الله تعالى تلك الجبهه عند العالمين المصوبه عند منتهى المار من
 وهما طاهران **باب** ويستفاد مع عرفه من رات مختلف الاسماء وبلغ
 موصفان احدهما عرفه يصم العن ويسلون الرا والناش في الاول موضع
 في بلاد بني اسد قال الدبر عن رات صلب وفي بلاد عرفه صاف
 وعرفه صان وعرفه الاسلام والموضع الثاني عرفه لسر العن ويسلون
 الرا ولعدها فاف وبما كانت موضع من رات غمره من بلاد الروم وقعت
 في شعر النبي **باب** **باب الجحش از ما هو قال**
 الساعه رضى الله عنه الحجاره والمدنيه والعمامه ومما لفظه اي قراها
 قال الله في سمر حجارا لانه حجر من حجاره وهما منه حكاة الروابي في
 في الحجر وحكي الرابع عن الصياح عن الاصمعي انه سمر حجارا لانه اجتمعا بحجار
 الخمس منه حرة بني سليم وحرة ذاقم والتي رات في الصياح الحكم بذلك
 من عند نفسه ولم يحكم على احد وقال ابن الكلبي سمر حجارا لما اجتمع من اقبال
 حجاره في الحجر وقال ابن الاساذ في الرابع والحجاره فانه يكون
 ما حوراه من قول العرب قد حمر الرجل بعينه كحمره اذا شله شدا بنفسه
 به وقال للحاصل حجار وكون سمر حجارا لانه اجتمعا بحجار يقال
 اجتمعت المراه اذا سدت ساره على وسطها وانزرت وقال الراغب
 قيل سمر حجارا لكونه حار من السام وهو الباديه والحجاره حبل شديد
 من حقو النعير لا رغبه وحكي الرابع عن الكلبي ان حدود الحجاره ما بين

جبل

حصل طرنا الاطراف العراق وعمر الحرس ان تبوك ولسان من الحجاره قال في
 البحر واحصلوا في حده فقال قوم هو ما احمر بالحجر في سمره وعربيه
 من بلاد مدح لانا قبد وقال اخر من هو اسى عشره دان للعرب فاكيد
 الاول من جبل واعلان وطهره حرة لاسل والحجر الثاني من السام بسبع
 ويداوها حبلان واكد الثالث بل بها مبدروا السقف ورهاط وعكاظ
 واكد الرابع شاميه دردان وقال الرابع كله الاى رصفه على ان
 البحر بدحل في الحجاره وروى كلام الامام خلاف انه هذا الحجاره والمدنيه
 والعمامه ومما لفظه اومله والمدنيه والعمامه **باب** **باب الجحش**
 ما بين حرة بني مويث لانا اقصى اليمن في الطول وما بين رات بنجر
 لانا منقطع السماء في العرض قال ابو عبيد قال ابن عبد البر قال يعقوب
 ابن سفيان حرة بني مويث على مشارف من البحر في طر نفق له حربه مما زال
 او منتهى وقال الاصمعي حرة بني مويث اقصى عدن حلاله في العراق في الطول
 ومن حده وما والاها من ساجل البحر لانا اطراف السام في العرض واطراف
 ما لهما الميهل قال ابن جيبه نعي اطرافها واعلامها قال وروى في لانا المقطوع
 وهو الاعلام ايضا وقال القاضي ابو العتيم صاعدا من طريفه سميت حرة
 التي كان البحر محيطا بها من حدها بالبله التي هي العرب والكنوب والمصرف
 وقال الحافظ ابو بكر خرم من مراتب الاجماع وانفقوا ان حرة العرب
 ما اكد من حرة دان ما را الى الساجل الى سواحل البحر لانا حده
 المندم ما را على الصياح لانا حده والعراق واحصلوا في وادي الفرك
 وتما وقد اظهر قال الرابع كله الاى رصفه على ان الحرس اوسع
 من الحجاره قال وسبب سميته حرس احاط بالجار والايمان العظيمه
 في الحجاره فخر فارس والحجر جبل والعمامه وذكر الامام الحارثي
 ان الاله قالوا ان الطائف ووح وهو وادي الطائف وما بين رات بنجر اليه مستويه

لا ملك معدود من اهلها وار حبر من محالها المدينه وقال الله واني في البحر
وجبرها معه وكحد مختلف فيه قال الاصمعي اذ احدثت عجلان فصعدا
فعدا فحدثت فلا تزال منقذاه حتى تجدر في سماء ذات عرف فاذا فعلت فقد
اهتمت فلا تزال بهما في سماء العرج حتى يسد عليك الارال والمخرج وقال غيره قبل
الشراة سق حبر من العرب وهو اعظم جبالا يقبل من حبر اليمن حتى يملأ والى
السمام فما وراء هذا الخيل في عرسه من اسما والى بلاد ذات عرف والى حبرها معه
وما دون هذا الخيل في عرسه من اسما والى بلاد ذات عرف والى حبرها معه

ذكر اسما مكة لها اسما ثمانية وجملة ذلك ان كثر الاسماء نزل على عظم
المسهر الاول مكة ما جود من تلك العظم اى احدثت ما فيه من المنح
وعلى العصبان ما في صرع الكاف فكانت في حبرها في بلاد والافواكي
على ما به في الموسم وقيل لانها ملك الدنوب اى تذهب وقيل لقله ما به وقيل
لما كانت في بطن واد هي تلك الماء حبرها عند نزول المطر ونجد الرب السبول
الساى بكه ما بالانها سكر اعيا والجباب من اى تكسرهم فبدلون بها وكصعون
والملك الو وقيل من الساك وهو الارض حرام من الطواكي وقيل ملك وبك
معني ورجح اسر منه وعبر الارال بالسدر الملم وقيل بل محلقان ملك بالمهم
الحكم كله وما لسا المشي خاصه وقيل بالمهم اسم البلاد وما البيت وموضع
الطواف وقيل السب خاصه وروى عن حبر عن ابن عباس علم من الفرج
الى السجيم وملك من السب لا يطحا **الباب** البلد الامم لم يحرم العشار
وبه قال تعالى وهذا البلد الامن **الرابع** السب العتيق لانه قد اتم السبنا
اد كانت الملاكر بطوف به قبل خلق ادم وقيل لانه اعصى يوم الغرق وقيل
لان لم يظهر على حبار فظ قال مجاهد عسق من الجبابرة ان يسلم طواغيت
وروى الله ما من من صلب الزهر عن غير عمر وعمر عن عذرة من الزهر من فوئا
اما سهر السب العتيق لانه لم يظهر على حبار وروى عن حبر عن سهر رواء

من حبر عن حبر عن حبر عن حبر **الخامس** السب الحرام لم يحرم القتال فيه
والسب من الملقول لذلك **السب** مع ام القري لان الاصل في حبر
من حبرها وقيل لان اهل القري بر حبرون السب في الدين والدين حبرها واعيانا
وجوارا وقيل لانه لا يصح سكر اهل البلد الا بقصدها ومنه قوله تعالى
حذر الله المحبة السب الحرام فها ما للساير اى فواها لدمهم وصلا حال دما لهم
ومر ذلك على بلادهم وحكي الرضا طر في الاسرار عن بعضهم من سبته
صل الله عليه وسلم الامم انه منسوب الى ام القري مكة والمهوراه سبه
لما ام العرب الذين لا يكتبون **السادس** السب بالسنون في اوله والساير
المسلمين في حبر المشركين من لسان السياد اسس من العطش قال في الصحاح ويقال
لكم النامه لعله ما به من السب وهو اليقنس **السب** سدح السب
بالسا الموصوف حياه الخطاى عرسه عن مجاهد لانه سب من حبرها اى خطه
وتهلكه والسب الخطم قال تعالى ونست احيا لثنا **السب** سب الساسه
سون لم سب من مشركون ذكره من هشام لانه سب من المجذوم اى نظرون وقيل
لعله ما به من الضن وهو اليقنس حياه الحوهر عن الاضطر **الحا** دى عشر
صلاحي يعنى الصناد ولما سواها على وور قظام معدوله عن صاكنه لا صرف
لان فيها صلاح الخلق او لانها بعدد في الاعمال الصاكنه وللع المبرد **الساى**
عسراهم رحمهم الله لان الناس من حوول ويتواصلون فيه قال ابن السيد
في المسكت والرحم يصم الراوى يسلم من الحيا الزحمه ومكة ام رحم ودرها
معد سب السب من السب ام الرحم بالعرف **الباب** عشر ام رحم بالزنا
ميراد حرام الناس فيه ذلك الرضا طر في الاسباب **الباب** عشر كثر
الساى يعنى الحاف وفيه المبلثه باسم موضع منها يقال محله بى عذرا لدار قاله الخطم
في حركه وقال المبرد في قول علي رابط ان السب لوانا فاما قوم
اهل كثرى انا معنى ملكه وكانت سب كثرى **الخامس** سب الحاخاه ماكا

المهرية كطهر المحرم **السابع** عشر العرش هو العرش المهيكل واسكان
 العرش الراجل ورن در در اصبغ ذراع في النخل والعرش من السبع
 والذراع في صفة البكر في معجزة العرش كما ذكره ابن سيد وسمى ذريه
 الاسم صا عدله في العرش من عرش النخل في موضع في صدر المنع
 الطلاق العرس عرسون عليه قال النور هو عرس العرس والسر والبرهان
 سبعة سوتها يدرك لانها عرسان بسبب في النخل والبرهان انما عرسون
 بالواو وواحدة عرس كفتس وقلوب من ومن قال عرس فواحدة عرس
 كفتس وقلب **السابع** عشر العرس من العرس في وقت التطهر
 لا من تطهر من اليوم **السابع** عشر العرس من العرس والعرش **السابع**
 عشر العرس من العرس في وقت التطهر **السابع** عشر العرس من العرس
 اما امرت ان العرس من هذه البلاد التي حرم **الحادي** والعشرون
 الفريه قال تعالى صرناهم فتناء كما سمعناهم يردد ذلك في **الشاني**
 والعشرون البنية **السابع** والعشرون طيبة في العرس
 في **الحادي** والعشرون **الرابع** والعشرون **الحادي** والعشرون
 المسبح الحرام **السابع** والعشرون العرس **السابع** والعشرون
 من ذرية العرس **السابع** والعشرون العرس **السابع** والعشرون
 سرج التيب والعروب الربا حرام قال الكلبي وربما رددت العرس
 من الموسب جعل ماله في رباح العرس قال المراءيه ان جعل ماله هذا العرس
 وطلق عليه لانها يعلق بابه **السابع** والعشرون العرس **السابع**
 الراس لانه اسر والارسل كراس الانسان في ابي السعد ذات الحزرت
 وفيها عدا سم للوفا حولها من العرس من العرس اذا اشتد مع ركود
 الرزق وقال في طهر العرس في العرس في العرس في العرس
 وتذكر له قبل الاسلام والسر العرس ومعاد وصر حيا المشايخ العظام
 اهل

والفرد

وزمنه في العام والمسيح الحرام ومن سبب العرس وولد الرسل ومعداد الصالحين
 من سبب الامم **ذكر حصاده واجزائه** من احد من النسخ
 واعظم من النسخ في الكا يدكر من حصاده **الاول** انه اول بنت
 وصح الارض في مسوق الحرام **السابع** ان احمل الحرام في كل
 سنة من مصر الكفائات قال الرازي وسبع ان يكون العرس في كل الاصل
 والصلاه في المسيح الحرام قال السعدي واحدا العرس كحصول حصاده وقال السوي
 لا يحصل مقصود الحج ما دلت عليه شتات على الوقوف والدم والمبيت بالمر دلف
 ومنى واحدا من النسخ في الطاعات وغير ذلك من ذلك ما رآه ابن الرقة
 في المسألة في الحاقه الصلاه والاعمال مما ذكره وقال السبيح في العرس
 كان السوي في حصاده من ذلك المرافع الرافض الرافض ر على هذه الامور دون
 الحج وهذا العرس في الكا يدكر من حصاده **الاول** انه اول بنت
 في وجوب ذلك نظر وكذا ان يكون مراد من تقويم الحج في كل سنة
 ومن ان يكون من حصاده ومن حصاده **السابع** العرس في كل
 اذا تركت وان يكون مراد من الحج وان كان في حصاده **السابع**
 على التراخي في حصاده **السابع** العرس في كل سنة من الحج ان لم يكن
 احد تطوعا او يلغى عن بعض اهل العرس ان احدا العرس في كل سنة
 فعل الحج العرس في حصاده **السابع** العرس في كل سنة
 ان يكون المأموم على الامام من الموقف بغير المشي الحرام مبطل للصلاه
 على اظهر القولين في الامام في مقدم حده الامام لم في غير حده واما
 في المسيح الحرام قالوا ان يكون الامام اقر بسلام العرس من المأمومين
 فلو قدم على الامام في حده الامام في مقدم حده الامام لم في غير حده واما
 ان كان في حده الامام في مقدم حده الامام في مقدم حده الامام لم في غير حده
 حصاده على وسلم والمأموم عند الباب فلو كان في حده الامام في مقدم حده

البرية في وجهه الامام كما لو وقف الامام في الممام والممام في الحجر خلافاً في
 الطريقين القطر بالتيه كما قال الرازي لانه غير موصوف بالصوره علم ولا علمه
 من هذه افهام ولا اعداد جسد للمأذاه خلاف من عدم علمه فانه لا يمكن ذلك وهذا
 مدركه الخفيه والمقصود من هذه حال العبد في السان وهو المصوب في السان
 وقول عامه الاصل ووجهه لم قال ولا في السان يصر في الجامع للمبراة اذ ان
 الامام يصل الى الاعب على الارض والممام على سطح يصل صلاة اجزاء فان
 الممام هناك قريب السان بعض من كان والظاهر ان صورته المتساوية
 اذ لم يكن ظهره سلا وجب الامام وفيما اذا كان وجهه لوجهه والممام
 اوب سلا ما كانت تقبل لانه يوقف اما والظاهر ان السان في وجهه **ف**
 غير موصوف لوصلي الامام في الاعب الركن الذي فيه الحجر المصوب ومثلاً فالقام
 ان وجهه الامام فاذا كان بدنه من واجبه الركن وهو ما بين الركن الثاني والركن
 الثاني فالله تعالى في السان **ف** لا يوافق في الامام لاجهه له ولا يكون
 الوجه الذي بين الركن الثاني والركن الثاني ووجهه اذ هو وجهه من وجهه
 ان يكون كل منهما ويلزم علم ان يكون مستقيلاً جهتين وهو محال قالوا
 ان يقال ان وجهه احد الركنين اذا كان الممام وجه الامام الركنين وجهه
 وقالوا لا وسبق النظر في وجهه ان كان الوجه في الاعب منه لم يصح صلاه
 وهذا كل لا يوقف الامام وجه الركن بحيث يحد في جميع بدنه والاولى
 ووقف من غير وجهه يكون بعضه خارجاً عنه لم يصح صلاه **ف**
 واذ ان الفصل السابق في ما لو وقف في الكعبه فاختلفت جهاتها فان
 يكون وجهه لوجهه او ظهره لظاهره او وجهه الامام سلا الحجر مثلاً
 والممام في ظهر الكعبه فلا يصح من ذلك ان يحد وجهه فان كان وجهه
 الممام لظاهر الامام فذلك او بالعكس فيقولان والاصح البطان وهذا
 قال الرازي في حكاية الامام في الكعبه مع اتحاد وجهه الممام والامام في خلاف

الجهتين

الجهتين فالظاهر في وجهه الممام لظاهره او وجهه الامام سلا الحجر مثلاً
 وظهره لظاهره من وجهه الممام لظاهره او وجهه الامام سلا الحجر مثلاً
 وهو اشد مخالفاً من وجهه واحد فان قيل كانه يحد وجهه حلاً
 وجهه على ما اذا اسد احوال وجهه **ف** انما الف مع المواجهه والاقبال
 الحش بل هو لاعتب وانما وجهه جعل ظهره لظاهره مع وجهه وبعده
 غير المتساوية شيئا ولم اربا في وجهه الامام في وجهه الامام في وجهه
 والامر ليس سائلاً عنه وعلم الامام في وجهه الامام اذا دخل السان السان
 في وجهه في وجهه فلا يمنع ان يصف الامام والممام وجهه في وجهه
 في الاستدراك في وجهه **ف** الرابع ان من طر في ما يفسر عن
 السان في وجهه الممام المستند لم يصح اعداد وجهه في وجهه واما
 في السان في وجهه الممام المستند لم يصح اعداد وجهه في وجهه واما
 الامام في وجهه الممام المستند لم يصح اعداد وجهه في وجهه واما
 وهو وجهه الممام المستند لم يصح اعداد وجهه في وجهه واما
 بوجهه الممام المستند لم يصح اعداد وجهه في وجهه واما
 صلاه كونه على سطح يفتنه معتد بها امام المستند قال السان في وجهه الممام
 للوجه عن وجهه الممام المستند لم يصح اعداد وجهه في وجهه واما
 ليس صلاه الامام في وجهه الممام المستند لم يصح اعداد وجهه في وجهه واما
 وان كان على الارض فنهها قال ومنه مستوفى وليس له وجهه الممام
 لانه قد خرج عن حكم الارض والاعراب وانما ان يصل الصفوف من الدار
 في السان في وجهه الممام المستند لم يصح اعداد وجهه في وجهه واما
 في الاضلاع ومن كان على الضيق والمرو **ف** وجهه الممام المستند لم يصح اعداد وجهه في وجهه واما
 الامام في وجهه الممام المستند لم يصح اعداد وجهه في وجهه واما
 في السان في وجهه الممام المستند لم يصح اعداد وجهه في وجهه واما

لأنه يكون من هذا الموضع من غير اللبس والاحتياط في ذلك فإنه لا يكون جارحاً
 عنه وإنما جاز ذلك في الدنيا لا في الآخرة كما لا يخفى عليه واجب وهو ذهب
 المتأخرين في جنس وعمرهما الكوار فربما وثقوا وجعلوا أن من صلى خارجاً
 عنه فإنه لا يفسد بصلته وصلايته حاشاً بالاجتماع لأن ما علم من ما استعمل
 من السنة وما عر يسان للسر هو من سببها فلم يعبء ما سببها كل جهات
 وعلى هذا في صلاته وقد استعمل أهل هذه الأندلس وغيرها وذلك
 لا يضر لوجوده مثلاً في الخارج وقد روى البخاري ومسلم عن بلال أن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم دخل المسجد وصلى فيه ركعتين وأما ما روى مسلم عن ابن
 عباس أنها امرئ بالطواف ولم يؤمر وأند فويل أحسن استعمله من روى
 أن النبي صلى الله عليه وسلم دعا من يوا جبه كبراً ولم يقرأ الفاتحة حتى خرج ولي
 خرج روى في قول النبي صلى الله عليه وسلم وقال هذه الصلاة فعدم التمسك الرواية
 الأولى على التام لوجود أحد ما أنها مثبتة والمثبتة مقدم على التام في
 لزمان على ذلك السهو وعدم الشك في أن رواها الشيوخ والكثرة من كتاب الترمذي
 في الرواية وقد روى الصلاة في السنة عن بلال جماعة منهم ابن مسعود
 وغيره في كتابه وحده وروى عن بلال في طرق ذكرها الطحاوي في شرح
 المعاني الثالث اضطراب الرواية الجانبية فهو كذا في مستند وأن
 صار في صحاح عن ابن عمر أجمع في أسامة بن زيد أن النبي صلى الله عليه وسلم
 صلى في الكعبة من اليسار من وركب الدار وقضى في سنة من ابن عمر
 أنه صلى الله عليه وسلم دخل المسجد وصلى فيه ركعتين الرواية الأولى
 صدقنا عن ابن عباس قال روى عن أبيه الفضل في أخرجه الطبراني
 في معجمه وغيره الحديث من أن بلالاً كان في صلاة الواقعة مجروحاً أو كان يتقدم
 وهذه طريقه الحديث قال البخاري وعنه القول في بلال لأنه كان خارجاً
 مشاهداً للصلاة بخلاف ابن عباس ويخو هذا على حديثه في معجمه

وهو محرم وهو الناس من جمع من الرواية في صحاحها واحتملوا أن ذلك على طريق
 احتسابها أن ذلك في الرواية من وجه مجمع الأخبار كما قيل في حديثه في حديث
 الأسير لما أخصمت القاطعة قال ابن حبان في صحيحه الأسير جملته من
 على دخول من متغايير من أهلها معوم الفخ وصل في فيه والآخر في حجج الوداع ولم
 يصل فيه وقال السهيلي وقول من قال في حديثه بلال أن النبي صلى الله عليه وسلم
 ليس يصلي لأن في حديثه من أخرجه صلى فيه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
 وظاهر الحديث أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل في يوم الحج المبرور ولم يصل ودخل في
 من الغد وصل في ذلك في حج الوداع روى الدار وقضى في حديثه في حديثه في حديثه
 غير وهو من رواه والسنن جملته روى بلال على صلاة التطوع ورواه
 أسامة بن زيد عن النبي صلى الله عليه وسلم في شرحه في حديثه في حديثه في حديثه
 أن أسامة بن زيد عن النبي صلى الله عليه وسلم في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
 في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
 وعنه هذا ما روى ابن مسعود عن أسامة بن زيد عن النبي صلى الله عليه وسلم
 صوراً في الدعاء وكانت آتية بما في أنه لو لمصر به بلال الصور في حديثه في حديثه
 بلال النبي صلى الله عليه وسلم في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
 في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
 النبي صلى الله عليه وسلم في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
 السنة والنبي صلى الله عليه وسلم في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
 ثم صلى النبي صلى الله عليه وسلم في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
 واستغفاله بالدعاء وحاز له كبيراً عملاً بطه وأما بلال في حديثه في حديثه في حديثه
 وأما الإمام محمد بن يعقوب في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
 الاحتجاج في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
 لحاكم القرآن وبأنه لعل تلك الصلاة كانت ما قال وما كان يجوزها وما كان لها

وبالله ان ما انما ممن وك هذا الخبر وخالفه في الروايات وان لم يوجد الخبر في
 الخبر الا انه في غير موضع من حرمته بالسبب الى اخره واذا جاز في غير هذا الخبر
 فليفت بالسنن في القرآن وراعيها ان السبعين روي في الصحيح عن
 ابن عباس لم يصل اليه وما قدمناه يعرف الخوارق من ذلك **نقيد**
 انما يجوز الصلاة في اللحية اذا استعمل في دارها او ما به يسرط ان يكون
 لقائمة **نقيد** طول او عرض او ممدود او مقبوضا مع ارتفاع عتبت
 مقدار رطلين ذراع حلال ذراع بعرض هذا هو المشهور والوجه الثاني
 بشرط ان يكون ممدود ذراع وبه حرم القاصي انما اطلق في جليفة والثالث
 بشرط ان يكون كغاية المصلي طول او عرض والرابع ان يكون شحوصا
 في ممدود كان والحامس ان بشرط ان يكون خصر اصلا والمحدث الاول قال
 امام الحرم وكان الائمة واعوانه هذا الذي ان يكون في سجود يسمون
 بمعلم هذه الست خصر للثمة يكون في حال القيام خارجا لمعلم يندب
 عن المسبب منه فليخرج على الخلاف فيما اذا وقف على طرف ونصف فليس
 محاذاه ولكن من اللحية امه وبعده الرابع عنه واقرب واستقر من الرواية
 بالكلام وروى الصحيح في انهم لما دخلوا البيت اعلفوا الباب قال الساج
 واما اعلفوا الباب فوجوب الصلاة الى حدار من طرفه قدر على انه لو صلى
 حلال الباب وهو مفتوح لم يحزم لانه لم يستقبل منها سببا ووقع في
 الى ان عر بعض الروايات اما اعلفوا الباب لئلا يستقبل منها من البيت
 ورد بان الباب اذا اعلق جاز ان كان صدار البيت ولو هدمت والعباد بان
 فصل في عرضتها ولا يشخص لم يصح في الصلاة على سطحها الا ان يصلي
 في البيت لا الله وله المأهول من الزبير الاعية وضع اعين
 فتبين على السور لا سمعنا المسبب في طواف الطاعة وقال
 ابن عباس من لم ان كنتها دما فلا بدع الناس لا قبل لهم وهذا يدل على

ان الفتحة الست ما كانت من عند من لم الست للرجل ما في ذلك جابر
 وقالوا ان موضوعا وخالف ابن سيرين في الصلاة الى الله فيه فحور ذلك
 قال الزبير وحده بعضهم عنه بصور العريضة وقال الامام لا تشك ان
 تحريم في الست وفيه خوارق البغوي في الصلاة ولا في امر وامر الصلاة
 في الارض الكعبه فحور وكبره ذلك بخلاف غيره سواء كان في منزلة خاص
 ام لا ومذهب ما للراي المقصود ما لا سمعنا الزبير الا في الفتحة لا يعلم
 في شريح مثله من الحج وما ادعاه في الخلاف ما طرأ في الاستدكار
 للامم في الفتحة ولما الصلاة اليه اذا انهمم والعباد دامت في حرمها
 من قال في الحرم والصحيح انه كور انهم والفتحة كحصره عن ابن سيرين
 بالعرضة كما فعل في قمره وحده انقصوا على ما لو اصاب على الشريط
 والاستمن وحرم لعل في حصره في المرشد بالمنع من الشريط دون
 العرضة **نقيد** ولو حفر في الكعبة خفر ووقف فيها
 حاز بغيره في الشرح والرواية عن الامام وافرأ وبقا في الخبر عن بعض
 الاصحاب ثم قيل لما ادالم حاورا حفر فوالله الست وان جازها بحث
 لا يجازي ما على من لم يصح والافهوكا الوصل على طهرها ال سيرة فصره
 قال ابن الزبير في ما قاله بغيره والظاهر ما قاله **نقيد** في ما بينها
نقيد لو وقف عند طرف ركن الكعبة وبعضه في كركم الركن
 وبعضه خارج عنه لم يصح صلاته على الاصح هذا هو المنقول وقال
 بعض من سلكنا من ان يصل في ركن الكعبة والبعض خارج عن الركن
 قد حاوروا في ان لم يصح وان حيا فيه في وقعة لولا في ركن
 عرضة ذراع واربعه مدي ركني ذراع فيكون ما لو استقبل الكعبة
 المرتفعة لذلك في اولي وهذا ظاهر على وجه الارض ولو استقبل الركن
 نعتهم فالوجه لحرم بالهي لانه مستقبل المأهول والدين وان كان

بعض مدني خارج عن الركن يعني من الكاثير **السابع** قال
 ابن القاصير من صلي بالاجتهاد فاطا الى الحرم خارج الارض صلي الله عليه وسلم
 فاكبر الله قبل اهل المسير والمسير اهل الحرم والحرم اهل المسير والارض
 ومعارها هكذا حكمه عنه الفقيه ابو سعيد الخواري في واخر الاسراف
 على عوام من اجل ما في الله من وفاء شريخ الروايات في اوجاد
 العصاة عنه عن ابي سفيان قال قال النبي صلى الله عليه وسلم هو بعد
 عنه بالاجتهاد فاطا الى الحرم خارج الارض فاكبر الله عليه وسلم
 لا ياتيهم حتى ياتيهم ما لك قال الكعبه قبل اهل المسير والمسير قبل
 اهل مكة والحرم قبل اهل الدنيا وهذا العمل عنه عن **ابن** **ابن**
 واخرجه السهقي في سننه عن حماد بن عمار عن ابي جعفر عن عطاء
 عن ابي عبد الله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا ياتي المسير
 والمسير قبل اهل الحرم والحرم قبل اهل الارض قال السهقي في سننه
 حماد بن عمار وهو ضعيف لا ينجح به وانما قيل في **الكتاب**
 لا يصح الصلاة فوق ظهر اللعنه اذ الم يكن يريه شيئا فخص منه قدر ثلثي
 دراع لما في الهمداني عن ابي عبد الله عليه السلام في الصلاة في
 ذلك خارج **قال** **السابع** ما في الخبر في الاقلية حرم اهل المسير
 الصلاة على ظهر اللعنه في هذه الحالة مستند ان يكون في الصلاة
 على وسلم صلي داخل اللعنه وفيه نظر فان في الحديث في ان صلي على
 ظهر سائر وهو ظاهر في النهي والمعتق في الاستقبال الانتفاع
 ولم ينقل ولا في الخبر على السنن في تعظيمه والمقصود ان يستفاد منه
 وقال ابو ابراهيم في الخبر في الصلاة على ظهر السنن خاصه بالشرط السابق
 قال بخلافه في الوجه على صلي اي في موضع متوجها الى الله هو السنن فانه يصح
 صلايه اي مطلقا لانه لم يقف على السنن فيبعد مستقبله اما وانها

وقول

وقف على غير السنن ولا بعد مستقبله اياه حتى يكون من يديه كل شيء **السابع**
 قال السعدي وتبعه الرازي والنووي في سائر الامام اذ صلي في
 المسير والحرم ان يقف خلف المقام ويقف الناس مستدبرين لا اللعنه واعلم
 ان استجاب الاستدراك من غير حاجه اليه لم يوجهه الرازي ورغم الماويل في السنن
 وفيه نظر بطلان دليله اما بطلان الخبر من الماويل كما يجوز وعنه السنن
 حرفت العنا بكذا وعدن الامام من غير ركوب هكذا عهد الناس في العصر
 الحلي ولعل الحاجة احوج من سوانغ ذلك قال الناس بكثرة في الموسم ولو
 كفوا الوقوف في جهه واحدة ليعبر ذلك اسير وطاهر ان اللاتي نزلن اذ الم تدع
 اليه حاجه واما دليله فانه لم يرد في شيء بل روي في الارض ان اول مراد من الصفوف
 حول اللعنه فالدرع من القسوس حسن ولي عليه خلافه عند الملوك من روي ان
 وكان سببه انه صاف على الموقف ورا الامام وكان عطا وعنه ورد ما روي
 ولا بعد روي اسير وهو اسير سلكه انه محدث وان الامر الاول كان خلافه
 وعنه احوار عبد الحاح في الموسم وروى في الحج وليس الجمع اما اذا قلوا اما لظاهر
 ان الافضل وموقفهم ورا الامام الا ان يرد خلافه نقل **الكتاب** **السابع**
 قال امام الحرم في الرها لو اقتصر نصف من السنن فقد لا ياتي اللعنه
 منهم الا عشرون او نصف وعشرون وتخرج طرف الصف ان زادهم قال
 ولما بعدوا او وقفوا في اخريات المستند فقد بلغ الصف الفاء وهم يعاينون
 اللعنه فصلهم جميعه وعنه على وطع وعلم ان تعبد الحاداه بعدا وانما
 لا يحسنه بالقرب والبعد ذلك المسع في ذلك ويطا من حكم الاطلا في السمي
 لا حقيقة المشافهة اسير وسعه على ذلك الرازي والسووي ولعل من صرف الامام
 ولهذا لما تكلم على القولين لان من صرف النعبد العبد او اوجهه قال ان ما ذكر
 كلامه ليس والوجه عند من قدس وكلام الاصحاف اياه وقد حواه في الاخبار عن
 بعض الاصحاف لم قال وتبين ان لا يصح صلاه الخارج عن الحاداه لانها غير موجوده

بغيره ولا انما التسمية مع حال الحقيقة بحال القرباء وطاعة كلام امر الصباغ والمنزل
 وغيره انما لا يصح صلاؤه اخرج من غير سبب في احكام المسير قطعاً فانه قال
 المعاصر ليست تحت علمه بقائه ولا يجوز له الصلاه الا جهة وهذا خلاف
 فيه لم حال القولين في الخارج عن البيت ثم قال في آخر كلامه واحكام الصباغ الصف
 الشوبل بان مع العبد يصح الصف الذي وهذا العبد يكون مع بقوس الصف
 وامام مع استنوايه فلا يكتفى بالحق وسواء ان يقال اهل الصف الواحد لا يملأ احدهم
 ان يقطع مائة محاذ للعبة وانما ذلك على طريق الظن فادالم يسمعون منهم المحظر لعين
 اللعبة لم يود على احد منهم الفصل الثامن في امر الرفع وقول امر الصباغ وهذا
 لعمر الله اخرج بعضي ان محل الكلام اذا كان علم والا فلا معنى للرفع من امر وهذا
 ان اراد به مكان خارج المني مخرج يرفع القولان قريب وان اراد به مستلماً
 لم يتوعد وتلام السامع بعيد عنه وقد اطلق صاحب التمهيد والكان القول
 مائة لو امتد صف خلف الامام في المسجد الحرام لم يصح صلاؤه كخرج عن محاذه اللعبة
 وقصته انه لا فرق بين ان يكون الصف بقرب اللعبة او باخرى ان الشيء ويوافق
 قول الاصحاب ان مكان المشي الحرام يلزمه التوجه للاعتراف المعينه وباعمل جوابهم
 في الصف الطويل مع البعد ان مع بعد المستأففة من المحاذاه نزل السار
 على كبل اذا وقف جمع من على بعد من كل منهم من ان النار في محاذاه وانه لو
 مد حيطاً الى موضع النار اتصل به واصفاً قال المحظر منهم غير متعين
 واحتمال الاصابة لكل واحد منهم موجود والاعتراض في حقيقة ان من خرب
 المشي من غير الخراف الى اللعبة خرقاً هذا بما يجوز في العلم عند الله وقد
 اعترض المشي حال الدرس عند الله على امر الرفع في كلامه السابق على امر الصباغ
 بما يقتضي انه تراعى الصلاه في البعد عن اللعبة الامع النفوس وهذا مردود
 لقيام الامام على صلاؤه الصف الطويل **الحديث** في عشر
 التعليل للعبة اوصل منه خارجاً واما الفرض قال لم يرحم الله فكله كذا ان

رجاها

رجاءها الخارجة افضل فانه في الروضة على غير الاصحاب لا ان يحافظ على الفصل المتعلق
 بنفسه العباد اولي من المحافظة على المسئلة فكان العباد ودرس مثله في شرح
 المهذب وغيره قال امر الرفع وقدره لان فاعله الشايع انه اذا دار الامر بين
 اوراك فضيله وبطلان عباد عند غيره فاكبر ورجح من الخلاف **اول**
 وقد ذكر هذا السؤال للمؤلف في شرح المهذب ولما عر عنه فقال قال من يمنع
 بعض العلم الصي في الكبر ورجح من الخلاف وسبب في ذلك يكون صديقاً فاكبر
 ان اسباب الكبر ورجح من خلاف العلم هو في مسائل الاجتهاد اماماً حاله سنة
 صي فلا حرج له ان يهرق هذا الحوار انما يصح بالنسبة الى الباقي فانه الذي
 وردت به السنة اما الفرض فلم يرد فيه سنة والعلم من مع المحاذ لان باب
 النقل اوسع والخلاف في الفرض حسنة من الخلاف والمختم نعم قال الباقي انما
 في باب بعض معقدات احد مع احد الفرض في اللعبة وقول النقل ولا يترك
 ان يحوم قوله تعالى قول وجعل شرط المسير الحرام بدأ اول الفصل الرابع وهو
 وصح انه دخل المسجد وصل فيه وهم يحلوه على الباقي والحكمة حكمة قال
 ودرت ثمانية رضى الله عنه ان يصل في البيت فقال يصل الله علم وسلم صلى في
 الحجرة فانه من البيت ومعلوم ان الله رضى عنه وصل الى احد كور ذلك وانما
 منع الفرض المطلق انما هو **الحديث** ان الاصحاب في حق افعل ركن الطواف
 حلف المقام قال بعد ركني الحجر ولا في المشي ثم في موضع شك ولم يصر صواباً
 في اللعبة في كل حال انه افضل من جميع ما سبق على ما تقدم من الاطلاء وانما
 سلبوا عنه لعدم بصره في العباد بذلك انه افضل من الحجر ومن المشي سلباً
 بلا شك ولم يصل حواسده عليها ونما للمقام مقدم على البيت لفعلم
 علم الصلاه والسلام ويلون هذه الصلاه مستثناة من ذلك الاطلاق وقوله
 نظر والطاهر الثاني فان الناسي من المواب اصحاف في قال المسماة عفة
الحديث في عشر ان صلاؤه النقل في البيت افضل من نقله

والصام في مكبته فصلاها سقطت عنه بحسب المشي وان المقصد ان لا يدخل المشي
 لا هتافا اذا طاف ذال هذا المعنى فان قيل هذا سقطت عنه الطواف اذا
 بدا بالصلاة فيه لغرضه جماعة فما سقطت اليه اذا وجد جماعة عند الدعاء فصلاها
 معهم فلهذا **الان الصلاة والطواف** فحينئذ ان كان في صلاة فلهذا خلا ودعا
 اليه والصلاة المكتوبة حشر واجز هذا احل في اليه ولو اني تصلاه في رجب
 عقب الطواف فاعتقت مقام رجب الطواف وروى الساجي في كتابه الامم هذا عن
 ابن عمر ولم يذكر له مخالف وهذا دليل على انها لا يجب اذا الواجب لا اذا اخل
قوله وعلى ما سبق فيجب المصلي ركعتي الطواف بعد الطواف ان موكل
 بها بحسب المشي انما يحصل له بها ما ينبغي له **قوله** واعلم ان طواف كرامهم
 فيها ما سبق انه لو ادرى بعد الطواف وجلس فانت اليه كان غير
 من المشي جد وفيه نظر ولو طاف وصلى ثم دخل المسجد لم يقبل فحصلت
 بحسب ما في الطواف لتخليه الساجي لا بل قال حجه وروى في كتابه من حجه
 له حوله في هذه نظر **قوله** النيات خمس احدها بحسب المشي بالصلاة
 ما في حجه الله بالطواف كما سبق المصريح عن الاصحاب وقول صاحب التكميل
 بحسب المشي والحرام الطواف لصل مران ما في المشي بالحرام المستأجر بحسب الحرام
 بالاحرام بالحج والعمرة كالهامة في وعده رابع **قوله** حجه مني بالدم ذلك في الشاهل
 وحمل على مرضاه وعلا ووفى الوصوف ولم يذكر المبيت لم يذكر حاشا
 بحسب المشي بالنسبة الى الخطيب يوم الجمعة وفي الخطبة قاله النووي في ذلك
 التفتت ما عدا ان لا تنفي بحسب المشي وفيه خلاف **قوله** الساجي عشر
 ان الله تعالى روى اللعنة مستجاب لما روى الساجي في سننه في باب الاستسقاء
 عن ابن ابي عمير ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ربي انوار الشمس
 وسحاب الماء في اربعة مواطن عند البقا الصفوف وروى العيش
 واقامة الصلاة وروى اللعنة للرب اسماء عن ابن عمر عن ابن ابي عمير

المراد

المراد لا بسجدة واحدة والحكام يصح حديثه في مواضع **قوله** الشاجي عشر
 ان الله تعالى قال مستجاب في الحديث عن عبد الله بن مسعود لما دعا النبي صلى الله
 عليه وسلم على قبر بشر شق عليهم وكانوا يرون ان الدعوى في تلك البلد مستجاب
 وقال الحسن البصري الدعاء هناك مستجاب في حجة عمر بن الخطاب في الطواف وعند
 الملقين وكنت للعراب واللبس وعلى الصفا والمروة وروى المسعودي في حجة
 وروى عن ابن عمر في المدنف وعنه ابن عمر وفيها احاديث **قوله** الساجي عشر
 ترتيب السوابك على مجرد النظر للعبه قال الظاهر ان في معنى الاوسط ما ذكره علي بن ابي طالب
 ما سجد رجع في الطواف ما عدا الركنين من السجدة المشقة ما لا وراعي
 عن علي بن ابي طالب عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اراد
 ركني اهل المشي منه في كل يوم عشرين ومائة ركنه كثر في الدنيا بغير اجر
 للمصلين في عشرين من هذا السجدة في وقال لم يروى عن الاوزاعي الا بعد الركنين
 امر ابن النعمان **قوله** قال البخاري في انه يركب حديثا موصيا وروى الاوزاعي
 عن جده عن عثمان بن ابي ربيعة عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم في البيت لا يطوف
 به ولا يصل او يصل من المصل في بيته لا ينظر الى البيت **قوله** العشر من
 ان يفتش دخول اللعنة من غير علي بن سفيان السهم والاولى في النظر من طريق
 عن ابن ابي عمير عن ابن عمر عن علي بن ابي ربيعة عن النبي صلى الله عليه وسلم في البيت
 دخل في حشنة وخرج في حشنة وخرج مغفورا له قال الساجي في حشنة عدا
 ابن المؤمل والشريق في وجوه ابن ابي سبيبة في قول مجاهد وقال ابو بصير
 في الحلية ما روى علي بن ابي طالب ما روى علي بن ابي طالب ما روى علي بن ابي طالب
 ابن سبيبة عن سفيان الثوري عن ابي ربيعة عن علي بن ابي طالب عن عائشة
 ام المؤمنين روى ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم في حشنة
 وقال في حشنة اليوم شيئا لو لم يزل سمعت من امرئ ما لم يزل يروي ما صنعته
 قلت وما ذلك يا رسول الله قال دخلت البيت وخشيت ان ياتي من بعدني يقول

الصلاة في شهر رمضان صلاة واحدة على شرط الصيام لا حرم ان يصلي في غيره
 صحيح وقال ابو الجهم عند الساجد في ربيع في شهر ربيع في شهر ربيع
 الى قوله ما سئل عن رجل من بني قار وهو حديث ثابت لا مطلق فيه
 لاحد الا انه عتق لا يخرج على قوله في حديث الملعون وقد كان الامام احمد مدحه
 ويوثقه وثقني علي وكان عبد الرحمن بن مهران يحدث عنه ولم يرو عنه القطان
 وروى عنه يزيد بن ربيع وحماد بن زيد وعبد الوهاب بن عطاء وعنه علي بن
 يقطين بن ابيهم وسائر الاسناد المعتبرات ومعهم في رواية بالافضل عطاء
 لان قوما يروونه عن ابن الزبير واخرون يروونه عن ابن عمر واخرون عنه عن جابر
 ومن العلماء من يجعل مثل هذا حديثا الحديث وليس له ذلك الا انه لم يرو
 عنه عطاء عنهم والواجب ان لا يدفع خبر نقله العذول الا في رواية الزبير هذا
 الحديث وروى عن عطاء واختلف على عطاء فيه ولا يعلم احدا قال فانه يروى عنه
 فانه الا ان الزبير وقد تابع حسبا المولع بالروح زبني فرواه عن عطاء عن ابن
 الزبير وروى هذا الحديث عبد الملك بن ابي سليمان عن عطاء عن ابن عمر ورواه ابن
 حزم عن عطاء عن ابن شهاب عن ابي هريرة او عطاء عنه ورواه ابي ابراهيم ليث عن عطاء
 عن ابن هريس عن ابي ابراهيم وقال **الحديث** في شهر ربيع في شهر ربيع في شهر ربيع
 لسانه صافي ولم يخرج في ارباب السنن **الحديث** في شهر ربيع في شهر ربيع في شهر ربيع
 فاحم احسنه كما اسبقه من رايه في شهر ربيع في شهر ربيع في شهر ربيع
 عن عطاء عن جابر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال صلاة في شهر ربيع
 هذا افضل من الف صلاة فيما سواه الا في شهر ربيع في شهر ربيع في شهر ربيع
 افضل من الف صلاة فيما سواه وعبد الكريم في شهر ربيع في شهر ربيع في شهر ربيع
 حديث ابن عمر ورواه ابن عبد البر في شهر ربيع في شهر ربيع في شهر ربيع
 ما اثنى عليه ما عاين عبد العزيز بن عمار بن ابي موسى عن موسى بن ابي جهمي
 عن جابر عن ابن عمر بن عبد الله قال ورجل من بني ابي جهمي عن جابر

انثي

ابن علي بن النعمان قال وكنت وعنه في شهر ربيع في شهر ربيع في شهر ربيع
 على هذه الرواية التي هي في شهر ربيع في شهر ربيع في شهر ربيع
 صلاة واحدة في شهر ربيع في شهر ربيع في شهر ربيع
 وفيه يوم وليلة في شهر ربيع في شهر ربيع في شهر ربيع
 وسبعة عشر سنة وثلاثين في شهر ربيع في شهر ربيع في شهر ربيع
 في شهر ربيع في شهر ربيع في شهر ربيع **الحديث** في شهر ربيع في شهر ربيع في شهر ربيع
 ابن عمر بن عبد الملك بن ابي سليمان عن عطاء عن ابن عمر بن عبد الله
 يقول ان صلاة في شهر ربيع في شهر ربيع في شهر ربيع
 افضل صلاة فيما سواه من المساجد الا الصلاة في شهر ربيع في شهر ربيع في شهر ربيع
 سلمة بن عبد الله في شهر ربيع في شهر ربيع في شهر ربيع
الحديث في شهر ربيع في شهر ربيع في شهر ربيع
 ما ذكره في شهر ربيع في شهر ربيع في شهر ربيع
 ابن عمر بن عبد الله عن ابن عمر بن عبد الله في شهر ربيع في شهر ربيع في شهر ربيع
 في شهر ربيع في شهر ربيع في شهر ربيع في شهر ربيع في شهر ربيع
 المحدثين في شهر ربيع في شهر ربيع في شهر ربيع
 حشمت بن ابراهيم ورواه ابن عبد البر عنه في شهر ربيع في شهر ربيع في شهر ربيع
 روى ابن ابراهيم في شهر ربيع في شهر ربيع في شهر ربيع
 الا في شهر ربيع في شهر ربيع في شهر ربيع
 في شهر ربيع في شهر ربيع في شهر ربيع في شهر ربيع في شهر ربيع
 جميع في شهر ربيع في شهر ربيع في شهر ربيع
 الف صلاة في شهر ربيع في شهر ربيع في شهر ربيع
 ابن عمر بن عبد الله في شهر ربيع في شهر ربيع في شهر ربيع
 وقال الكافي في شهر ربيع في شهر ربيع في شهر ربيع

وقد ذكر في كتابي في السبل المرقوم في
 هذا الموضع من كتابي في السبل المرقوم في
 هذا الموضع من كتابي في السبل المرقوم في

على وسلم رمضان مكر افضل من الف رمضان بغير مكر وفي المسند ركن المحرم
 من شهر رمضان من ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من حج من مكة فاشيا
 حتى يرجع اليها تسبعا بلكا خطوه كسبع مائة حسنة من حجاج الحرم وحنان
 الحرم اكنه مائة الف حسنة قال البخاري في هذا حديث صحيح الاستاذ دارواه
 السهلي في سننه وضعفه وفي المعجم الاوسط للطبراني من حديث الاخش
 عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من حج من مكة فاشيا حتى يرجع اليها تسبعا بلكا خطوه كسبع مائة حسنة من حجاج الحرم وحنان
 من الوالحين ما اصاحوا شهر رمضان فيل يارسول الله وما خيرتهم في اشيا عنة
 قال ابنه انما ارجو من هذه من عمل فيه زنا او شرب حمر العنة الله وقس في
 السموات الى مثل من يحول فان مات قبل ان يدخل شهر رمضان
 فليست له عند الله حسنة يوجب النار فافعلوا مثلهم رمضان فان اكنه
 مصاعف عنه فاما المصاعف في سواه وذللك السبب في شهر رمضان
 المصاعف بالنسبة ما نسب اليه من الاعمال التي هي في المكان ذللك **باب** في السبب
والعشر وان ذهب مما عدا من الاعمال الى ان النسيات تصاعف به
 ما يصاعف اكنه من قال ذللك مجاهد واسر عباس في الحرم حبل واسر
 مشعور وعدهم لعظم البلاد وسجل ابن عباس عن عمار بن يونس قال
 قال النبي صلى الله عليه وسلم انما تصاعف الحسنة تسبعا بلكا خطوه كسبع مائة حسنة
 على مصاعف السبب ما حرم ثم قيل تصاعف في النسيات تسبعا بلكا خطوه كسبع مائة حسنة
 اكنه ما حرم وقيل بل حجاجه وذر هذا لعمري ان لم يكن في المصاعف
 قال تعالى ومن حجها فله من الله اجر كبير الا مثله وقال النبي صلى الله عليه وسلم
 من هم عليه وعمل له تسبعا بلكا خطوه كسبع مائة حسنة وقال بعض السلف لا ينبغي
 ما بي انما والمصاعف فان عصى الله ولا بد فليكن في مواضع الحجور كافي
 مواضع الاجور لا تصاعف عليك الوراء وتجل لك العقوبة وحسرت
 بعض الناس من الرابع في هذه المسئلة فقال القائل المصاعف او ادعها

لقد

مقدارها من غير نظر في الحسنة في العود فان السبب حزاها سببه لكن السبب
 سبب في سببه في حرم الله وبلاده على بساطه اثير واعظم منه في طرف من
 الاطراف البلاد وليس من عصى الملك على بساطه طوله كسبع مائة حسنة
 عنه فان السبب في حرم الله اثير وان يكون السبب المعظم ما به الف
 سببه وفي رواية ومن ان يكون ما به الف سببه عددا فالحق **باب** في ذللك
 ان من رادت حسنة على سببانه في حرم العدد دخل اكنه ومن رادت
 حسنة على حسنة في العود دخل النار ومن سبب حسنة وكسبته عددا
 كان من اهل الاعراف فلا بعد ان يكون في الغلط من غير بعد وعني من عدم الزمان
 العدد من المرحي سبب فضل النبي صلى الله عليه وسلم في حاله التي لولا هذا السبب
 لرجح جانب السبب او مدني غيره كحسنة **باب** في العشر من العشر
 العشر على اتم فيه بالسبب وان لم يعمله قال تعالى ومن يرد فيه ما اجد
 بظلم من غير عداب اليهم ولهذا عدم فعل الاربع بالبا والافعال اردت الماصنة
 يعني انهم سببانه في حرم الله وهذا منسحق من عدا الله بالسبب وعدم فعلا
 قال ذللك بظلمته وذللك فعل الله ما حرم العبد اهلهم قبل الوصول
 ملائحته وقال ابن جرير في قوله ان رجلا منهم ان يقتل في الحرم او اقام الله من العرب
 الا انهم في الامم وقال ابن مسعود ما من بلد فواضد العبد فيهم لاهم قبل الفعل
 الامم ولا هذه الآية **باب** في العشر من العشر في حرم الله
 من السلف المحاور مكر وحج ذللك عن ابن جبير وعنه من العلى المحي طين لمعاب
 ملائحته حوقا من التقصير في حرمة والمهر واعلى المكان والاسم وذللك
 حرم الله في الهابة والفتن وذللك ان عمارا حارج بالرجوع الى اوطانهم
 ونسح الناس من كثرة الطواف فالتب وقال حشيت ان يسهل حرمه هذا الله
 خلاف الذي بعدم راسه بدهد فانه باب المكان فيعطيه الله من الفاضل والمثل
 هذا هي السلف عن الظلم في دات الله تعالى الارض في ذلك سبب في هبابه

ختم وشفا شفه وليست تخفى في الاحرام بالمطعمات ولعل هذا ما وجد الماوردي
 وهذا الحديث هو الذي في العلامة أي البعث من الارض اكله **السابع**
 والاول بحور اخراج ما ينزوم وغيره من ماء الحرم ونقل الا جميع
 السلان كان المأبى خلف خلاف نقل الرباب والكحروان عايشة رضى الله
 عنها كل ما ينزوم وتجبر ان يسوا ليدخل الله تعالى وسلم كان يحل رواه الترمذي
 وقال في الخليل والاحكام وقال صحيح الاستاذ قال في شرح المهدى
 وبني نقل للتبرك **السابع** والاول بحور اخراج ما ينزوم وغيره من ماء الحرم ونقل الرباب
 الحرم واجزاء عنه وسواين ذلك نفس تراب ميل وجواليه من جميع الحرم
 هذا هو الاصح في شرح المذهب للنفوك والدم اورد في الترافع في باب
 بحور الاخراج كراهته وعنده الحنفية انه لا بأس باخراج الاجزاء من تراب
 ونقل الساجد في الام على من حصر وهو المنقول عن كروان عايشة رضى الله
 عنها وقال احمد اذا اردت ان تستشفى بماء الحرم فلا تأخذ من ليل الجوف
 على طين من غير طين الحرم ونقل الفقيه ابو الطيب عن الشافعي انه قال رخص
 بعض الناس في ذلك واخرجته بسرا الترام من ميل قال الساجد وهذا خلاف
 قال الترام ليس من حرام الحرم بل من حرمه يومين او ثلثه من الحرم
 واد اخرج ذلك ولا ضمان ويجب رده واما عكسه وهو نقل تراب الحبل
 الى الحرم في الروضة فاما شكاه ملرو وشرح المذهب ايهام نفقوا
 على انه خلاف الاول لعل حديثه كما حرمه لم يكن بيان ولا قال مذكروا لعدم
 سوت النهر عنه وفي رواية قال البيهقي انوا سيق ولا يجوز ادخاله من
 تراب الحبل واجزاء الى الحرم وهذا لا نقل الاتفاق **السابع**
 والاول بحور اخراج ما ينزوم وغيره من ماء الحرم ونقل الرباب
 على الاصح كاسيها اذا كان ملك او المدينة او بيت المقدس لما فيه من باخير
 دلته وتبريجه فكنك حرمته خلاف ما لو كان بغرب ملك او المدينة او بيت

المقدس

المقدس فان الماوردي حكي في الحواشي عن بعض السائر انه يحار ونقله الهن
 لفضل الدين ما قد روي عن ابن عباس واسن ان النبي صلى الله عليه وسلم قال
 من مات من اجل الكرمين لعنت من الامم من يقيم لولاه الزهري من غير
 المدة كنت عايشة هذا وله ساقا ومرة ماتت بكم ما ماتت في سنة
 بالدين كاسه وحسكه عنه النفوك في رواه الترمذي عن بعض من لا يثبت
 المنهاج والحق ان هذا لم ينعزل الشافعي واما هو من كلام الماوردي
 لم يبرح في علم وقد تبعه علم الرواية في اكله ولم يفرغ من الشافعي
 وقد نقل الفقيه ابو الطيب وابن الصباغ عن بعض الامم انهم لم يوافقوا
 بالمدينة اجبت ان لا يفرق في مقابرهم ولذلك اريدت بمله قد ذكر
 في مقبرة حرام اجبت ان لا يفرق في مقابرهم ولذلك اريدت بمله قد ذكر
 للاستثنا السابق وقد قال صاحب البيان واما على سند آخر في المعتمد
 انه لا اصل للساجد في نقل الميت من بلد الى بلد وقال ابن الترمذي قال السائر
 في الام ولا احب اذ كانت في بلد ان يعمل للمغفرة وخاصة اذا كان في امانات
 ملك او المدينة او بيت المقدس قال الماوردي نعم لو مات بغرب ملك او المدينة
 او بيت المقدس من حيث كان يعمل الله قال ابن الترمذي واما على سند آخر في المعتمد
 في بعض مطلقا فصرح بان الاستثنا للماوردي ليست كاستثنا وحركي
 على الحق الضبر وقال ابو الوصي نقله من بلد موثقة احد الامم ان التبرك
 لرمته بعدد وصيته اي عند القرب وامن التفرغ في حرمه الى بعض الامم
 ما بين قال ولو مات بغرب فمده اطلع ما يكون من اجل حبل ليد في حوارهم
 كما قد اختلفت بالاعاكر الشريف وهذا كله منه ما عدا ما سبقه من النص
السابع والاول بحور اخراج ما ينزوم وغيره من ماء الحرم ونقل الرباب
 محرم على الرجال فقط وقال الفقيه في ما رواه والما من عليه المصنف
 بالذهب وتزوير اللغز بالذهب واكر بر عالم بسبب الاشراق هذا كله في

من
 الاصح

بحرم احد شي من طيب اللحية للتبوك وغيره ومن احده ليقفه رده اليها
 فان اراد التبوك لاني طيب فمرعته فمسيء به ثم احده قاله ابو وائل في البروصه
 من روايه ورائته مقتولا عن النبي صلى الله عليه وسلم ورواه عنه ان مثالي
 وكذا في الشيعه قال عطاء كذا اذا اراد ان يستغفره طيب طيب مرعته
 فمسيء به **الحج** **باب** **الاسباغ** **والاربعون** **سبع** اسباغ الحرام بالحل
 قال الفقيه الاذن يقطع شيا من اللد وافيجور يبيع جهنم قال في البروصه
 وفيها قاله نظر وبيع ان الجوز كالطعام الذي ابيح اكله للجوز له يبيع قال
 صاحب التلخيص وحلم غني النقيب بالنون حكم سحر الحرام في انتفاع
 سحر **باب** **الاسباغ** **والاربعون** **سبع** اسباغ الحرام بالحل
 دور ملك وكراهي الاكثور وهو روايه عن احمد قال اس المنير في المقتدر
 وهو احد قولها مالك والمسيور منه واجته ابو حنبله ما رواه عن
 عبد الله بن ابي بن زياد قال قال عن ابي يحيى عن عبد الله بن عمر قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ملك حرام وحرام يبيع بائعا وحرام اجر يوتى قال
 الدارقطني انه ارواه ابو حنبله مرفوعا وهو وقف والصحيح انه موقوف
 قال ورغم انصار قوله اس ابي بن زياد والصواب اس ابي رباح القلاج وروى
 الحاكم في المستدرک من طريق اسمعيل بن ابراهيم بن مهزيار عن ابيه عن عبد الله
 بن بابويه عن عبد الله بن عمر ومرفوعا ملك من اخ لا ساع ويوعسا ولا يواجر
 سوتنه وقال صحيح الاسناد ولم يحرم حياه وشا **باب** **الاسباغ** **والاربعون** **سبع** اسباغ الحرام بالحل
 حنبله اسهر واسمعيل قال في المحارک منكم الكذب وضعف بحه والفتاوى
 وقال ابو حنبله كان في حشر الخطا وابوه ضعف بحه لم يعبر وقال
 ابو حنبله منكم الكذب **باب** **الاسباغ** **والاربعون** **سبع** اسباغ الحرام بالحل
 اس بن حنبله يوفى رسول الله صلى الله عليه وسلم وانوار وعمر وان دور ملك
 في سدر السواب من احصاه سكن ومن استغنى سكن في سدر

الدار فطني من جدك اسير يحيى عن عبد الله بن عمر وموقعه من اكل كبر اسوت
 ملك اكله را واسر ام يحيى هو عبد الله بن عمر بن الخطاب بن عبد الله بن عمر
 مصنف من اسير سبي عمر بن الخطاب قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ملك جرم من الله
 لا يخلع راعيا ولا احارة سوتة وكان عطا طهر احارة سوتتها والقسم
 وعبد الله بن عمر وورور عمر بن الخطاب لم يزل له ورور ملك ابواب وحلي عمر بن الخطاب قال
 راعيا الفيل سبكه بني وسبكهوها من اجنوا وكبر سبكهوها
 وعطا وطاوس وولان عمر بن الخطاب بامر من عمر بن الخطاب دور ملك اذ اودم
 الحاج قال النبي صلى الله عليه وسلم عمر بن الخطاب بن عمر بن الخطاب بن عمر بن الخطاب
 عمر بن الخطاب دورها اذ اجاب الحاج قال دلا لا يخلطهم وعمر بن الخطاب بن عمر بن الخطاب
 الناصر ليصر يوت فنت كخطهم دور ملك لاسها هم احد واحيوا ايضا
 بان الله تعالى اطلق على ملك كلب مسيذا بقوله من ان الله اسير يعبد
 لعل من المسير الحرام وليان ان الله اسير من مسيرهم هاء وعنده من المسير من
 فاحل في لفظ المسير والمسير لاساع ولا يوجر وعورص هدايات
 الاجماع قائم على حوار الوطر وعمر بن الخطاب بن عمر بن الخطاب بن عمر بن الخطاب
 علوك ان اسم المسير يشبههم حليم المسير ليرم ان لا يجوز وفي حاله من الحالات
 المنافية للمسير واحاد من المسير ايضا بان العام اذا خض نفقها عداه
 على اضل العموم فلا يلزم من حوار تلك الاجوال وفيه نداهل الاجماع جواز
 غترها من السبع والاجاز لا يصح جامع مباني ولو فرض فيها س
 كثر النضر ان العرف به في **قال** بل اكواز دل على الصواب بيان
 وايضا قال كذا في لفظ المسير على دور ملك او على الحرم كذا في محارم باب
 التغليب لا من باب حقيق في اللفظ وقد قال في سبانه قول وجهك
 سطر المسير الحرام ولم يكتف احد من المسلمين باستنفاد المسير من سطر
 فالله عز وجل لا يعرفه دور بل اجمعوا على ان المراد بالمسير الحرام في

بحل له الا انشاء دها فما الاستفاد بها ولا يجوز وقال حرير عن ابي عبد الله يعني قوله الا المنشد اي الا
 لم يسمع ما شذ ان يقول من اصحابنا في الجنبين فيقولون لا يرفعها اذا راها البرد دها الى هذا جهة
 وقال ابن ابي عمير ان هذا المور وقيل معناه لا يحل الا له وهو جبر في المعنى لكنه لا يقال
 للظاهر من شذ ان المنشد المعروف والطالب الذي شذ قال ابو عبيد وليس له وجه الا كما
 قال ابن ابي عمير واحسان من المالكية الدودي والباجي وابن العربي قال القوطي في شرح مسلم
 وهو الاظهر وقال الدودي في الحاوية في المسند ولاف اظهروا وهو قول ابن عسيرة
 انه من جهة الطالب لها والد شذ هو المعروف الواجب لها والمعنى لا يحل لمن يملكه الا صاحبه
 التي هي دون الواجب والساوي وهو قول الشافعي ان المنشد الواجب المعروف والناشد هو المالك
 الطالب ومنه الحديث **وقد سمع رجلا منشدا له ان المشي رانما** والناشد غير الواجب والمعنى
 لا يحل لغيره الا المعروف بغيره ولا يملكه وعلى كل من الناظر فيه دليل على الحرمة
 ملكه **فان** واما لفظ عرفه فمضى انهم قصد وجهه انما هو
 اظهروا حل لفظه فاشاع على الحل والساوي انه فاحرم لا يحل الا المنشد لا يجمع الحاح ويصرف
 السامع منه من غير البلاد فاحرم انهم وليس هذا الصريح في الشرح والرواية قال الدودي
 واحلفوا في حواشي دها في المسند الاحكام مع اننا فهم على حرمة انشاء دها انهم من المساجد
 على وجهين وجهها حوانه اعني بالعرف واما جمع الناس وقال ابن ابي عمير رحمه الله والعرف
 في المسند كما لا تطلب الصلة فيه قال الشافعي في المعتمد الا ان اصح الوجهين حوار العرف
 في المسند الاحكام بخلاف سائر المساجد **السيد** **ادس** **والاربعون**
 ان صند احرم حرام على الكلال والمحرم بالاجماع ولقوله صلى الله عليه وسلم ولا تسرق حبيدها
 وفيه نص على الاطلاق كانه اذا حرم التفتير فاللاف الاولي وهو كصوم خلافا
 لداود والظاهر وقيل ليس في ذلك نص صلى الله عليه وسلم لما دخل الغار وسمع العنكبوت
 وامر الله جماعة فصنعت على سمع العنكبوت وصنعت برقد على سمعها فانظر الحمار
 البرد على الغار ردهم ذلك عن الغار وحاشا ان الامم احرم من نسل ينسل الحمار من النسل
 ركنه على الغار فلهذا حرم حرام احرم وهو من جنس قوله تعالى وكان ابوها صاحبا

قبل جدها السابع تحفظ الاعقاب رعاية الاسلاف وارطانت الاحفاف وصدها امر
 به صلى الله عليه وسلم من قبل النور لما قيل ان ما كانت يفتح النار على امره صلى الله عليه وسلم
 انها اذا صدمت من الكلال الحرام فقال ابن ابي عمير رحمه الله انهم واسرعا من ذلك
 وعنها وطاوس وانه واسياف واهل الدار ورجل في حارس من عذرة وقال هشام بن
 عمرو قد كان ابن ابي عمير رحمه الله في الاقداس واصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وسلم لا يرونه باشا ورجل من عذرة حبر ومجاهد ومالك والشافعي والابن حنبل وهو اصح
السيد **والاربعون** ان قطع شجرة وحشيشة حرام على الكلال والمحرم
 لعونه صلى الله عليه وسلم ولا يصدر سحرها قال الواقدي لما اراد من النبي صلى الله عليه وسلم
 ليدفع سحر الحرام فهاهم ودرهم في قطعها وحوهم من العنقوبة في ذلك كان احداهم
 يحرق بالسار حول الشجرة حتى يحصل في منزله قال واول من حصل في قطع سحر الحرام في
 السار عبد الله بن ابي عمير حتى استفي دورا يتحققان لله جعل في كل سحر بقره وكان له
 عن عمر انه قطع دوحه في داره رعد العزى وكان في داره اطارافه سابع
 الطائفة بالكعب وذلك قبل ان يوسع المسيد فمطعها عمر رضي الله عنه وودها بقره
قال السيد بعد هب ما نك في هذا ان لا يدم في سحر الحرامين قال ولم يبلغني في ذلك شي
 وقد استأمر في ذلك واما الشافعي في الحل في الدوح بقره وفيما دونها شاه وقال
 ابو حنيفة ان كانت الشجرة التي في الحرام مما استنبتت الناس ولا فده على من قطع ثوبا
 منها وان كان من غيرها ففيها القيمة بالغام بلغت وذكر ابو عبيد ان عبد الله بن
 عمر رضي الله عنه قال انما لا احد داله اوجب ربه في سحر الحرام فصرنا من
 دار ولا شئ ولا اجاع وافول كما قال مالك يستغفر الله تعالى قال واحص كل من حفظ
 عنه من اهل العلم على ان احده اذ كان يبيت في البيت الحرام من الزرع واليقوت
 والذخيرة وغيرها وقال ابو بكر الصديق رضي الله عنه في قطع اشجارها التي لا تنفعها
 الا دميون واحلفوا في حمال قطع الشجر فقال مالك ما لم ولا فده وقال الشافعي
 واهل حنيفة على العدة واوجب ابو حنيفة القيمة والساق في الدوم بقره والصغير

الساخر والاربعون بحرم القتال فيكم لموله صل الله عليه وسلم انها لم
تخل في الاساعه من نهار وهذا مثل اختلاف في هذا العصر الاول في القتال
ان عمر بن سعد لما اراد بعث الناس الى مكة لقتال اسير الرير قال له ابو سرح
انه الامير اصدرك صديقا سمعت اباي ووعاه فلي ان صل الله عليه وسلم قال ان مكة
حرم الله ولم يحرم من الناس ولا يحل لا من يومئذ ولا اليوم والاخر ان سفلر بها
وما ولا تصد لا سحر قال اصد ترخص بقتال رسول الله فيه فقولوا ان الله عز وجل
اذن له سوله ولم ياذن لكم وانما اذن لي في ساعه من نهار لم عادت حرمته اليوم
حرمته بالامس فليبلغ الساعه العاشر فقال عمر بن سعد انا اعلم منك
بالاسرع لا بعد عاصه ولا فاربهم ولا فاربهم اسيرهم **له** ابو سرح
على العموم وهو وجه اكبر وبها عن القتال على حثيه ان يستباح حرمها
وحمل عرو على اخصوص وقوله لا يشرع لا بعد عاصه ليس مطابو الكلام
لانه لم يخلف مع فراير اصاب هذا الحرم لم يحل اليه هل يجوز سالكه ام لا وانما
انكر على بعثه اكليل لملك واستباح حرمتهما ونصب كبريتا في حسن
ابو سرح في استدلاله وحادث عمر وعن الصواب واحاد عن رسول الله قال
اسير بجال واسيرهم عند علي السمنه اولي بالحلافه من يزد ومن عند الملك
لا يبيع لان الرير قبل هولا وهو صا حالي صل الله عليه وسلم وقد قال
مالك واسير الرير اولي من عند الملك قال **ب** لا شك في حل القتال بعد
صل الله عليه وسلم اذما وجد ما يوجب من استيلاء اهل البشير او البغي
او منع حق مما فاد السصيص على الحريم حسبه ال هذا ما ثبت مجمع الامليه
ف فانه يذنبه بوقته خرمتهما وشار فضله على غيرها وشرها
فان انجب الطير وقوله ولا يحل لاحد من بعدى معناه حرم القتال بها وان
كان مني فاهو مدد اي جنيم ولا ذلك سائر البلدان **ف**
وهذا لا يزل الاسكافي وجهه بربل الخيش على خلاف مذهبنا وانما وجه اخصوصه

ان الحار

ان الحار والبقاه لو حصنوا لغربهم فافهم على اي وجه وبكل شي ولو حصنوا
بها لم يحرقتا لم يابع بالمتحيق وعجزه وقد يصل السافق في الام على هذا ما ساقى
ال جمع ولا ريعون ذهب مما عه من العيله الى الحريم قال البقاء
عليه بل يصيق عليهم سلا ان خرجوا او يعيقوا واخبره القتال من احيانا وعلاه
من حلفا كض السبي صل الله عليه وسلم جواز القتال له في حريم مكة والمدن الصعيه
من المذهب المصوم الكوار وعنه القتال في شريح التانيص عند ذلك اخصاص
في الكا ح لا يجوز القتال على حثه لو تحض حماه من الكا رير لم يجر لما قاله
فلها قال السور وهو علط وقال الماوردي لا امر بالمساكين من خصاص
الحرم ان لا يحاربهم وان ريعوا على العدل في اخصوص القرب حرم وما لهم
بل يصوم عليهم حتى يرحموا سلا الطاعه ويدخلون في احكام اهل العدل
قال وقال جمهور الفقهاء بما لو ساعا بغيرهم اذ لم يكن ردهم عن البغي الا بالعدل
لان قتال البقاء من حقوق الله تعالى التي لا يجوز اصاصها لخصطه الحريم اولى
من اصاصها اسيرهم بما بعد الحريم ريع على السافق في كراهه لاختصاصه
ومن سير الوافد من الام واحاد عن الاحاديث الوارده بحرم القتال في كبريت
اي شرخ بان معناه حرم نضب القتال عليهم وما لهم بابع بالمتحيق وعجزه
اذا امكن اصلاح الحال بدون ذلك بخلاف ما اذا اخصص الكا رير بلدا اخر فانه
حرم ما لهم على كل وجه وبكل شيء **ال** السبي ابو الفقي القشيري
هذا ما يخر خلاف الطاهر فان قوله فلا تخل لا من يومئذ باله واليوم الاخر
ان يستفك لا فافيه بخصوصه احلافها له ساعه من نهار وقال فان
اخذ ترخص بقتال رسول الله صل الله عليه وسلم فقولوا ان الله اذن له سوله ولم
ياذن لكم ولما اذن له انما هو مطلق القتال ولم يكن سالكه لاهل مكة بمتحيق وعجزه
وانما قاله فارتد والله على ان الحريم لا طهار حرمه البقاء بحرم مطلق القتال
فيها وسفلر الدم وذلك لا يخص من اسيرهم وسفلر الرار عن عبد الاعلى

بعض الحرام لغيره تعالى ولا لغيره هو عند المصنف الحرام حتى لو كان في وقت ولا في
لما علق الحرام كان اول ان يعلق فيه نفوس الادميين الى الحرام فغير
في اوقات الامور وعلق وان كان القتال خطا بشواكال العادل والمفسول معا
في الحرام او اضرها فيه دون الاخر واختلفوا في قدر التعليل فقال ابن المنذر
روى عن عمر بن الخطاب انه قال من قتل في الحرام او الاشتهر بالحرام علم الله به
فولدت الله وولد قال سعيد بن المسيب وعطاء بن رباح وسليمان بن دينار
واشجع بنبل وعمرهم وقال **طائفة** التعليل طائفة من الابل لا الاربعة في العدد
فيه قال طاووس والسكوني قال ومحمد بن كاسر السعدي الحرام البصر
والشعبي والنخعي ومن يقولون وليس بنسب عار وروى عن عثمان
وارع بن عيسى في هذا الباب واحكام الله على الناس في جميع البقاع
واحدة اما حرم المذنبه قال اصحابه لا سعلط بالعدل فيه ولا في غيره
على الخلافة من صمان صيدها ان قلنا يصمن وهو القدم في غلظته والافلا
ولا يغلظ بالعدل في الاحرام على الصبي وقصه كلام الاله من احصا
القول سعلط ما حرام القابل لكن القاصي ان في حكم الخلاف في
تعليل ما حرام وايدى فيها فقتل سعلط القتال في الاشتهر بالحرام
وقد روى القلاء ودوايح والحرم ورجب ولا يتحقق في شهر رمضان
وان كان معطى **قال** النسيبي وجعل الله الاشتهر بالحرام اربعة
ثلاثة يسرد وواحد مرد وهو رجب اما الملاية وليا من الحجج
وارد من الملاية وصادره عن شهر رجب الحج وشهر اخر بعد ودرها
بصير الملاية من اقصى بلاد المغرب ثم يرجع حار من ربه واما رجب
فالبها رياميون فيه مقبلين ورا جعفر بن محمد الشهر بن امان
ونصفه للبرقوع اذ لا يكون النعم من اوجي بلاد المغرب فيكون
الحج واقصى منار العز بن حمله عشر يوما فالحج الاقوات تبهم

في الموسم ومن يشاء العام وكان القتال فيها حراما له نكاح صدر الاسلام لم انا حنة
ابن المشيخ ونعت حرمه الاشتهر بالحرام لم يفتي قال تعالى منها اربعة
حرم **ولا** خطوا فيهن النفسك معطيم حرمها ما في وان ابي القاسم
وورد روى عن عطاء بن محمد الحرام القتال فيها حرام كانت لم يفتي ابنه وعلق
من خط الامام اي عمر بن الخطاب ما في **قال** من باب الاسقام من البقاع
في الامام القاسم بن الجعفري الامام اي عبد الله الحرام الحرام حلفا صانعا
في حرم القتال في الاشتهر بالحرام فقتلهم من قال ابنه ما في ولا يجوز ان يفتي
فيها بالقتال والفتنهم ان اسد واقولوا قد روى ما يروون من عن المسلمين
وهذا البيهقي يذهب الى ان حرامه يوجب تعليل الله في قبل الخط اذا كان
في الشهر الحرام او العلة الحرام ولو كانت حرمه الشهر الحرام مستوفى لكان
بالشهر الحرام فلم يكره تعليل الله لاجل غيره ومنهم من قال انه مستوفى
ابن وقال القتال في وقت ونحو رجب القتال مع المشرية في الشهر
الحرام سواء كان في اول وقت او في وقت فاد استل الاشتهر بالحرام المراد
ذكره عن هذا البيهقي حرام على مسلم بلا اقصي الشهر **الثاني**
واحد ذهب الحسن البصري الى انه لا يحل لاحد ان يحمل السلاح
بكره لا في القتال فيه ولا في حمله ما سببه فلعول صل الله عليه وسلم
لا يحل لاحد ان يحمل السلاح على رءوس مسلم من حديث جابر **قال**
القاصي عن صل وهو يحرم عند اهل العلم على حمل السلاح لغير
ضرورة ولا حاجة كان حاجه حاز قال وهذا مذهب مالك
والشافعي وعطاء بن محمد بن دخول النبي صل الله عليه وسلم عام عن القاصي
ما شرط من السلاح في الغراب ودحو له عام الذي فيها هذا للقتال
قال وغدا علمه ما في حرمه عن الجماعة وقال اذا حاج الله حمله وعلى
العدو ولحقه اراد اذا كان حرمه وليس للدرع او المعفر من يوافق الجماعة وقد

من غنمهم **الحمد لله** الذي جعل في هذه الدنيا دارا دار
 اسلام لا يلاصقها الا بصور في خلافة وهذا اهلها وليس في قوله صلى الله عليه وسلم
 لا يخرج بعد الفتح اي من قبل الفتح واما ما في قوله من دار الحرب وهذا الصحيح
 صحيح لا رسول الله صلى الله عليه وسلم ما في قوله لا يلاصقها الا بصور من دار الحرب
 وصلى الله عليه وسلم لا يخرج بعد الفتح فصار الفصل في اهل الفتح واهل الحرب
 العظم والاهوال عن اهل الحرب عرجا برفا من اهل الفتح صلى الله عليه وسلم
 ان الشيطان من اهل الحرب المصلون في جزير من العرب والذين في الجزير
 بينهم **الحمد لله** الذي جعل في هذه الدنيا دارا دار
 دار وطني عن اهل الحرب عرجا برفا من اهل الفتح صلى الله عليه وسلم
 المكتبة عن عطاء بن ابي رباح عن عطاء بن رباح عن عطاء بن رباح
 لم يرحل ولم يرحل ولم يرحل ولم يرحل ولم يرحل ولم يرحل ولم يرحل ولم يرحل
 عن اهل الفتح عن عطاء بن رباح عن عطاء بن رباح عن عطاء بن رباح
 ثم مات في طريقه في سنة الف الف الف الف الف الف الف الف الف الف
 الذي كان في سنة الف الف الف الف الف الف الف الف الف الف
 ان اهل الفتح عن عطاء بن رباح عن عطاء بن رباح عن عطاء بن رباح
 يوم القيمة الاحسن من عطاء بن رباح عن عطاء بن رباح عن عطاء بن رباح
 اكره من عطاء بن رباح عن عطاء بن رباح عن عطاء بن رباح
 ان اهل الفتح عن عطاء بن رباح عن عطاء بن رباح عن عطاء بن رباح
 تعني مغيرة عن عطاء بن رباح عن عطاء بن رباح عن عطاء بن رباح
 رضى الله عنه في سنة الف الف الف الف الف الف الف الف الف الف
 اخلف السلف اما افضل البداء عن اهل الفتح عن عطاء بن رباح
 عليه وحكي اختلافه في سنة الف الف الف الف الف الف الف الف الف الف
 الذي رواه اهل الفتح عن عطاء بن رباح عن عطاء بن رباح عن عطاء بن رباح

سئل

سئل عن هذا الحديث قبل ما قد ذكرنا من ان عطاء بن رباح عن عطاء بن رباح
 قالوا ان اهل الفتح عن عطاء بن رباح عن عطاء بن رباح عن عطاء بن رباح
 وقالوا ان اهل الفتح عن عطاء بن رباح عن عطاء بن رباح عن عطاء بن رباح
 ما كان عن عطاء بن رباح عن عطاء بن رباح عن عطاء بن رباح
 ما لم يرحل ولم يرحل ولم يرحل ولم يرحل ولم يرحل ولم يرحل ولم يرحل ولم يرحل
 وقالوا ان اهل الفتح عن عطاء بن رباح عن عطاء بن رباح عن عطاء بن رباح
 ان اهل الفتح عن عطاء بن رباح عن عطاء بن رباح عن عطاء بن رباح
 ثم مات في طريقه في سنة الف الف الف الف الف الف الف الف الف الف
 الذي كان في سنة الف الف الف الف الف الف الف الف الف الف
 ان اهل الفتح عن عطاء بن رباح عن عطاء بن رباح عن عطاء بن رباح
 يوم القيمة الاحسن من عطاء بن رباح عن عطاء بن رباح عن عطاء بن رباح
 اكره من عطاء بن رباح عن عطاء بن رباح عن عطاء بن رباح
 ان اهل الفتح عن عطاء بن رباح عن عطاء بن رباح عن عطاء بن رباح
 تعني مغيرة عن عطاء بن رباح عن عطاء بن رباح عن عطاء بن رباح
 رضى الله عنه في سنة الف الف الف الف الف الف الف الف الف الف
 اخلف السلف اما افضل البداء عن اهل الفتح عن عطاء بن رباح
 عليه وحكي اختلافه في سنة الف الف الف الف الف الف الف الف الف الف
 الذي رواه اهل الفتح عن عطاء بن رباح عن عطاء بن رباح عن عطاء بن رباح

ولم يزل من اجل صلواته الا اناس قبا رجهته اذا قدر على التوجه اليها وهم في التلخيص
احياء وامواتا اسير واحي **فيما احادث الاول** ما رواه النشائي والترمذي
وامر اجم من حديث عبد الله بن رعد بن ابي بكر الزهري انه سمع رسول الله صلى الله عليه
وسلم وهو واقف على راحلته مكر يقول لكم والله انكم خير ارض الله واحب
ارض الله الى الله ولولا اني اخرجت منكم ما خرجت قال الترمذي هذا حديث
حسن صحيح وقال ابن جرير بن عاصم الصمة واخرج ابن جرير في الصحيح
ورواه الله في مسنده ولقطة والله انكم خير ارض الله واحب ارض الله الى الله
الط اني ما رواه النشائي ايضا من حديث هريه قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم لا شئوا ولا تجزوا ما كنتم خير ارض الله واحب البلاد الى الله ولولا
اني اخرجت منكم ما خرجت **قال** الله ارضي ارضي اخرجت يقولون الجزوه بالشد
وقال اللعنون من الكرون محضت **وقال** ابن الاسود قال قال الله اخرجت منكم
عندنا طائفة طبر وفيه نوزن فتشرون **قال** النشائي في مسنده في الكرون
والجزية وفيها محقق **الناس** ما رواه الترمذي في صحيحه عن ابن عباس
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لكم ما اطلبكم وادخلكم لا ولولا ان
قوتي اخرجوني منكم ما سكنت غيركم وعن ابن عباس قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم يوم فني فكم هذا البلد خرمه الله يوم طوف السجود
والارض اخرجت **وعن** ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع
اي بلد تعلمون انكم خرمه قالوا قال بلدا الى اخره **ومن** طريق ابن عباس
وان عمر انهم يشهدون ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله انزل في مكة
خرمه قالوا بانه فكم **والاخر** عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم
في مسنده وفيه حديث في حجة الوداع وعنه ذلك وكان لا يترك فضل المدينة
لنفسه وقد ورد في ما ورد في الحديث عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال اللهم اجعل المدينة ضعفي ما يكون من البركة ودعوتك صلى الله عليه وسلم

منجابه

مستحقا لا شكر وفي الصحيح ان الله انكم تحرسونه لا تدخلوا الطاعون ولا الدجال
وانه صلى الله عليه وسلم حرم ما بين يديه وانه لا يصير احد على الا واسبغ الا لت له تنقيفا
يوم القيمة **وهو** في الاحاديث تدل على ان اسباب الفصيل الا فصيل واحد واجبه
من ذهب لا فصيل للمدينة بامورهم **ان** الله تعالى يدينهم في قوله وقول رب
ادخلني مدخل صدق واخرجني مخرج صدق والمخرج الصدق والمخرج الصدق
المدينة والسلطان النصير لا نصير وكان القياس ان سيدا علكا لانه خرج منها ومن ان
يدخل المدينة وبني الله ان يدخل يديه الا الى ما هو خير منه **والاخر**
ان الله في الاخرة لا يعين اهل المدينة واما النعم غايته الا هتافا واهتماما
بما مر المدخل اعلم من المخرج فانه حاصل فيه فليمد يديه **ما** في الصحيح
من قوله صلى الله عليه وسلم صلاة من شدي هذا افضل من الف صلاة وما سواه الا المسير
الحرام وما ولوه على ان الصلاة في مسير المدينة افضل من الصلاة في مسير مكة ولان
قال وعندهما المراد لا المسير الحرام فانه افضل من مشي في مكة والالمسير
الحرام وان الصلاة فيها مسوا في هذه بلاد اجمالات ولا يصار الى المشي فيها الا ليل جازح
وهو معصية فعين النصير اليه وهو حديث عبد الله بن رعد عن النبي صلى الله عليه وسلم
من الف صلاة في مسير من المساجد الا المسير الحرام وصلاة في المسير الحرام افضل من
الصلاة في مسير من هذا ما رواه الله في مسنده واما ابن عباس في صحيحه
واما ان على شرط الصحيح وقد عدم الكلام على هذا الحديث وسواه الكثر
من حديثه في الرابع والعشرون ولا يحتاج الى اعادة **ما** ما رواه الطبراني
في معجم الكبير والحاكم في تاريخه ما شناهما عن ابي رافع قال سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول المدينة خير من مكة وفي اسنانه عن عبد الرحمن بن ابي رافع
قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الله يحب من امرئ ان يمشي في مسيره
فانه قال ابو حاتم ليس يقول وقال ابن رعد في حقه رواه الله في مسنده
حديثه في حقه في مسنده وفيه حديث في مسنده وفيه حديث في مسنده وفيه
حديث في مسنده وفيه حديث في مسنده وفيه حديث في مسنده وفيه حديث في مسنده

نفوذ

[illegible]

ليكون صوته **الثاني** **الاول** ذكر في وعينه ان الطير لا يخلو
 وان علاه طائر ما نادى لمصر يستشفى من اليبس والارض عطشه وهذا عند ضعف
 والطير يعاين يخلو وقد علمه الغفاب التي اظرت احببه المشرفه على جداره وبك
 كاسه من لانه اسهر وليس في هذا ما في كلامي **الحادي عشر** والى والى
 ما ذكره الناس قد عاودنا انه اذا غم المطر من جوانبه الاربع في العام الواحد اصبحت
 افاق الارض ولم يصب حائبا منه لم يصب ذلك الا في الذي يليه ذلك العام
الثاني والى والى من امر العليل ورعي طراسه عنه بحاجه الجبل
 وفي الجبابره عنه على وجه الدخسر **الثاني** والثمانون ذكر
 اسه في سمره ان المالم يصل الى السبع المعظم في الطوفان ولكيه قام جوفها
 وبعت في هو الشمس وان موخا قال لاهل السفينه وهي بطوف بالسيب
 انكم في حرم الله وحول منه فاحرموا به ولا تمس احد امراه وحصل سهم ومن
 النسا جازا فمصر في جام فدر نوح ان يسود لون غيبه وقيل في سب دعوى
 نوح على عام عدها وذكر نوح رسلا من عمارس قال اول مر عاده بالقلب
 حوت صغير من حوت كبير فعاذ منه باللعب وذلك ان الام الطوفان في السراع
 والى **الاول** انه لا يدخل احد الا امنوا صفا حاشا امتد لا ملشوف
 منخر داعر لابس الزيا كلاف غيره من البقاع **الحادي عشر** والى والى
 له سكه افسم به في مؤصجين من كتابه فقال وهذا البلد الامن وقال لا
 افسم به هذا البلد اي افسم لان هذا الموضع عند الكوه صلد **الثاني** والى
 والى **الاول** انه صيانة وبالي اصابه في نفسه في قوله تعالى وظهر من البطان
 وناهك من هذه الاصناف المنووه بدكره المعظمه لسانه الرافع لعدده وهي
 السر في اقبال لولوب العالمين عليه وعكوفهم لذيده
 اطوف به والنفس بعد مشوقه اليه وهل بعد الطواف تداني
 والى **الثاني** الذي كثر لطلب برؤفا بقلبي من شوق ومن هجاني

انه

قواسمها اذا داد الاصابة ولا القلب الاكثره الحفصان
 فاجنه الماوى وبأغايه المني فناميني مردور كل امان
 ابت غليات الشوق الانتقرا اليك فالي بالبعاد تداني
 وما كان صدى عن صدى ملايه ولي شاهد من مقلتي ولتاني
 دعوت اضطبارك عنك بعدك والبكا فلي النكا والصبر عند عصافي
 وقد زعموا ان المحدث اذا دنا سيجلي هواه بعد طول زمان
 ولو كان هذا الزعم حقا كان دوا الهوى في الناس كل اوان
 بل انه يبيع التصبر والفتوى على حاله لم يبله الملوان
 وهذا الحق قد فانه الشوق والفتوى بغير زمام قايده وعتاب
 انك على بعد المزار ولودت مطيته حات به القدمات
الثاني ابع والى والى شيا به عطف العلوم والاقيده اليه
 دور غير من البلاد في حب القلوب اعظم من حب المغنا طيس الحديده في واولي يقول
 اليابل محاسنه هبولى كل حسن ومعنا طيس ابله الرجال
 ولهذا احبر صيانة انه مائة للناس اي يقصون الله على عاقب الاعوام من
 جميع الاقطار ولا يقصون منه وطرا بل كل ما قرىوا منه ارداد واشوق
 لا ترجع الطرف عنها حين يصرها حتى تعود اليها الطرف مشتقا
 والسر في هذا التوقان دعا الجليل صلى الله عليه وسلم في قوله في جعل اقيده
 من الناس تهوى اليهم وقاسروا لى الله تعالى الخط الكعبه في كل عام خطه في ليلة
 نصف شعبان فعند ذلك يحضر اليه قلوب المؤمنين وقيل في السوف
 انه اذا المساق من يوم وهذا منزع الى ان حب الوطن من الايمان
الثاني والى والى روى في حديث وعده هذا البيه
 ان يحكي كل سنة ست مائة الف فان عصى اكلهم اسره بالملايك **الثاني** ابع
 والى والى روى في اللعيب تحشر في العروس المرفقه ومن حجب لعلوا سثارها

حتى يدخلهم الجنة **السجود** انما منه خلق ما خلقه طائف
 يطوف به من جزاوا اسير او ملكا عن بعض السلف انه خرج في يوم كثر بداجر فرائ
 حبه يطوف ووجهه انزل الصالح **الحج** اي والسجود روى
 ابن جرير في صحيحه في طوله مرفوعا ان الحاج اذا قضى احراطوا فابست خرج
 من نوبة اليوم ولذته امة وفي كثر سعد بن منصور عن عمر بن الخطاب قال من اتى هذا السب
 لا يهنه غير صلاه فيه رجوع لثوم ولذته امة **الثاني** والستحون
 ان اهل الله قالوا لاهل الله قالوا لاهل الله قالوا لاهل الله قالوا لاهل الله
 على وسلم انه لما استعمل عتاب بن اسيد على مكة قال انك في عا ما استعملك اسيد
 على اهل الله قالوا شئوا من عتاب بن اسيد على مكة قالوا لاهل الله قالوا لاهل الله
 فصل في قبره لعن ابن عباس انه صلى الله عليه وسلم قال في قبره ملك يعرج المقبر هذه
 احراطه البرار وقد كثر وعمر ابن مسعود قال وفد رسول الله صلى الله عليه وسلم
 على الشبيه ثوب المقبر وليس في يومه مقبره قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 البغايا ومن هذا الجرم كل سبعين الفا يدخلون الجنة بغير حساب يشفع كل واحد
 منهم في سبعين الفا وجوههم قالوا لاهل الله قالوا لاهل الله قالوا لاهل الله قالوا لاهل الله
 هم الغني **الحج** اي والسجود روى في صحيحه في طوله مرفوعا ان الحاج اذا قضى احراطوا فابست خرج
 وفي الاثر العظمي ما سبق في **الحج** اي والسجود روى في صحيحه في طوله مرفوعا ان الحاج اذا قضى احراطوا فابست خرج
 بالحج الاسود وانما طبع الله الركن من الجبال الجاهلية ورجاسه
 ابن عباس ما ابرهم الحكم ما ابرهم عرطه وسر عرطه عرطه
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لولا ما طبع الله الركن من الجبال الجاهلية ورجاسه
 وايدى الظلم والاثم لا يستشرك في كل عاها ولا لعاه الله كنهه يوم خلقه
 الله واما غير الله فاستود ليل لا ينظر اهل الدنيا لارزقه الجنة وانزل ما فونه
 من باقوت الجنة بيضا وضعه لادم حيث انزل في موضع اللعبه قبل ان
 يكون اللعبه والارض يومه طاهر لم يحرفه شئ من المعاصي وليس لها

اهل الجنة ووضح لنا حقا من الملائكة عن اطراف الجرم بحر من جنان الارض
 وشكاه يومه اكنه وليس يعي لهم ان سطر واليه لانه من اكنه ومن نظر الى اكنه
 ووجد في كل اطراف الجرم حيث انهم اليوم في قون من كل جانب
 منه ومن اكنه وفي ركنه ركنه وعنه سوا لهد يقويه وروى الترمذي
 من حديث عبد الله بن عمر ومرفوعا ان الركن الاسود والركن البياضي باقوتان من
 اكنه ولولا ما طبع من نور لاضا ما بين المشرق والمغرب وفي رواه غيره ولا يرا
 من اسفل من الجرم والكرام والبرص وذكر الركن من كان انما يفسر كان سيم للابير
 لان الركن كان بعد عاها وانه نال ابراهيم على السلام حين بلغ بالنار والركن
 فاجبر ان الركن منه ودله على موضعه منه وزعم ابو طاهر القرمطري
 الساطنيه ان الحج الاسود حاصبه يرجع لادانه وانه يفسط من ادم وروى
 القرمطري يقول عمر بن الخطاب انه حج الاسود ولا تنفع اكرت وقلعوا القرامط
 الحج والباب واصعدوا رجا لالنفق المبررات في ردي على راسه لادهم وفسط
 وافد لادهم واخذوا اسلاف على واجاج والقتل القتل في زمزم وهلك كنف الحجر
 من مكة لالا اللوفه اربعون رجلا فعلقوا لعهده الله على الاسطوانه السابعة
 من جامع الكوفة لالا الحيا نيب الغرض فظن منه ان الحج ينتقل الى اللوفه فان
 ابن دجبه ثم حمل الحجر لاهل ركنه سبع عشر وبلغه وبق عند القرامطه
 اشير وعسر من سنة الاشهر ايم ردي خيس خلون من ركن الحجر سبع وثلاثين
 وبلغه وكان يحكم الزكي يد لظلم ركنه حشر الف دينار فلم يفعلوا وقالوا
 اخذناه فامير ولا نزن الا بامير وقيل انهم باعوه من الجبل المقتدر لادهم الف
 دينار ولما ارادوا تسلية اشهدوا عليهم انهم تسلموا الحج الاسود وقالوا
 لهم بعد الشهاده يا من لا يغفل لهم من امر منكم ان هذا هو الحج الاسود ولعلنا
 اختصنا حج الاسود من هذه البريه عوضه فسكت الناس لادهم فبهم عبد الله
 ابن حكيم الحديث قال لولا الحج الاسود لكانت موجوده وهو هو

وان كان معه وهم فليس هو ثم رفع حديدا عن يمين الحجر الاسود فطغوا على وجهه للسا
 ولا يستحق النار اذا اوقدت على قاضيه فطرطشتا فيهما ووضع الحجر فيه فطفا
 على الماء اوقدت على النار فلم يحترق فاحمد عبد الله المحدث بذلك واحدا من قبيل وقال اسهد
 ابن حجر الاسود فمجدد الفخر من ذلك وقال هذا من مصوصا بالنقل وارسل الحجر
 الى مكة قال ابن حبيب عبد الله بن علي بن ابي طالب هذا لا يعرف والحجر الاسود جلد لا كالحديد
 والذي يطفوا على الماء يكون فيه بعض النمل كالحفاف وشبهه فاول الحجر الاسود
 علامات عبر ذلك وعرضه وطوله معا يوم عند جميع من الف في اخبار مكة
 ولا يمكن التذليل فيه والنفط البسيط التي في البراءات **السادس**
 والسحور **مخصصا لما زعمه الذي هو سيد المياه وهو هزمه**
 حمريل وهزته بعقبه وفي الصحيح ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انها
 مباركة انها طعام طعم وشفاء من السموم وتشر ما على الارض ما يولد من هوت
 كحرموت وعلم دخل الجراد من الهوام وكنه امانت منها انه يفتات به ولهذا يجوز
 الاستنجاء به ومنها انه لما شرب له وقد حاد ذلك من طهرت في ذلك في
 الذهب الابريز في خرج احاديث الفخر في روم **ان الله خصه بالملوح**
 ليكون الباعث على الملمح الاماني ولو جعله عند احد الغلب الطبع البشري وهذا
 يرد على ابي العلاء المعري قوله ان الحجر امواه البلاد باسرها عذات وحصل بالملوح
 ومن **ان الله تعالى يعظم ما هلك المومن ويكثر شجر حارفة لعاه الابرار**
 وكلوا وقد شاهد ذلك وعرضا **انه يروى ان مياه الارض العذبة**
 ترفع قبل يوم القيمة عشر زمزم قال ابن شهاب الزهري في الخبر من زمزم
 من عيون الجنة **السابع والتشعير** **مخصصا**
 مقام ابراهيم عليه السلام قال تعالى فيه امانات مقام ابراهيم قال العلي وهو
 الحجر المعروف وذلك ان ابراهيم عليه السلام قام على وقت رفع القواعد من السب
 لما طار له البناء وكلما علا الكواكب ارتفع الحجر به في الهواء فزال سي وهو فلم عليه

واستعمل

واستعمل ما اوله الحجر والطين في اكل الجدار ثم ان الله تعالى لما اراد ان
 ذلك انه للعالمين من الحجر وعرفت فيه واما ابراهيم عليه السلام
 كما هما في طين فذلك الاسو العظيم باق في الحجر في اليوم وقد نقلت
 في العرب ذلك في الحاهلية على مرور الا عصا قال مجاهد وعينه
 ابراهيم في المقام اية بينه وكان الطوبى **وموطن ابراهيم في**
الصخر وطين على قديمه حارفا غير ناعل **وقد كان مخصصا**
 عند الرب في اخر عمره كطاب رضى الله عنه في امارته الى حاجته
 السروق بحيث يمكن الطواف ولا يسوسون على المصلي عنده نعت
 الطواف وقد روى ابن ابي حاتم في تفسيره من حدس ابراهيم عن عوط
 عن ابن عباس في قوله تعالى مقام ابراهيم قال الحرم كله مقام ابراهيم وفي
 رواية الحج كله مقام ابراهيم ولعل الحجر كله مقام ابراهيم كما قاله مجاهد
السابع والتشعير **ان من رآه اللعنة في المنام لم يروها**
 حوز كماروك الطبراني في معجمه من طريق عبد الله بن ابي معمر عن ربه راسم
 عن عطاء بن يسار عن ابي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 من رآه في منامه فقد رآه في الشيطان لا يمشي ولا ياكل ولا يشرب
 تغربه عن عبد الله بن ابي شريك في السير العسقلاني قال وهذه اللفظ
 ولا اللعنة لا تحفظ الا في هذا الحديث **السابع والتشعير**
 لو بدراسان المسير الحرام لزمه كحدث لا شدة الرجال الا بالانه مشاهد هو
 في الصبي من واحد الطريقين انه يعتقد ندره كح او عمر يصعد الشايع
 كما قاله القاضي ابي بكر بن محمد بن حنبل في حديثه انه رآه في المنام
 فامرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يمشي في السجدة
 القادر من حول على ما سلكه اصل في السجدة والعرش فقصده المشي
 الحرام بالحج والعمرة فحمل به على ذلك **والطريقه ما صان اظهرا تنزيل**

مطلق اليد على اقل ما يجب بالمشروع وهو راي الافرنجيين من الاصحاب والشافعي انه لا يجوز دخول مكة بعد احرام وهو الاصح الا فيما استثنى لان الاتيان لاستحوا بالالهة فول وهو ملتزم بالاحرام والطريق الثاني يخرج قولين في انعقاد النذر بل الاتيان للمشيء ولا فرق بين ان يقول لا اهل او احرم او المستجد احرام او مشيء الخفيف او مقام ارضهم او يعين بعض الاحكام حتى داراي جهل لشمول حرمة الحكم هناك بدليل يحكم تنفير الصدوق وقال ابو حنيفة اما يعتقد نذر اذ قال الى سبطه احرام او الى اللعنة او الى مقام ارضهم وقد اعرب العراقي في الوجيز وقال ولو قال سبطي فله ان يذبحه حتى يقتضيه كالحق والرافع ولا وجه له والمدكور في الكتب خلافه واقرب ابراهيم في المظهر على ذلك **باب الممانعة** لو نذر انسان نذرا لم يعمل احرام بوجهها او احدهما ونقل السيد بحر عن نفعه في الام انه لا يعتقد نذر الا ان يذبح السيد احرام لان جميع المشايخ ساء به وغير المنزلة لرفعه لان الممانعة في الممانعة صرف اليه دون غيره واحسان في المرشد **الاول** بعد الممانعة لو قال الله على ان اسير اللعنة او اطعمه لرفعه لانه قد عجز في الصدر والاول قد عجز انما مطلوب واندرج تحت قوله صلى الله عليه وسلم من نذر ان يطعم الله فله طعمه ولما فيه من العظمة وعود النفع على الطائفة والفاطمة حوله وعجز اسير ان لا يكون قصد كسول التزود والطيب لللعنة بل يبيع ان يجعل لعمامة المشايخ ليتحلوا به **الثاني** بعد الممانعة لو نذر صلاة في اللعنة كان نذر اطراف المسير احرام حقه الامام عن سببه وان كان يقول جاني بعض الاخبار صلاة في المسير احرام بعد الممانعة الفصل في غيره وصلاه في اللعنة بعد ما نهى لف صلاة في المسير احرام وهذا الزيادة لم يصحها اللقبات فلا تقول عليه في حكمه بالتشوية كما لو عجز عن رايه من السيد **قال** وطاهر في الامم الاصح صاحب البيان ان اللعنة لا تقوم غيرها مقام سوا عين البادر في حفظ اللعنة او بالسر احرام اذا ساء ان اللعنة احرام اما هو اللعنة ونذر المسير احرام انما هو وطاهر ان التعبير بالمسير احرام في التعبير بها حتى تنعيل اللعنة

او ما في المحرمات فاما التعبير باللعنة او بالبيت فالظاهر فيه ما قاله من التعبد وحسنه فيكون الممانعة الرجوع للعبة وكيفية ليست لم المسير احرام ثم مسير اللعنة ثم الاصح **الثاني** بعد الممانعة لو نذر ان يذبح عرفة فان فوي به الحج لرفعه لاقتزان النبي بلفظ كتمان وان لم ينو سببا اخلا لم يلزمه سبب لان ذلك ليس بقرينة لان عرفة من كل صدر انسانا من غير ملاحظة الوقوف لنذر انسان سائر للبقاء الجبل قال الماوردي ولو قيل يعتقد نذر كان مذهبنا ونكون اللازم له الحج لا حصصا عرفه بالحج لان قصد عرفه بحسب بالشرع فوجب بالذبح ولا ريب في هذا فيما اذا نذر انسان ممانعة من الممانعة لانه لا يلزمه قضاء شرعا لا يعتقد الاحرام قبله وهو الاجماع اذ اجاب به القاضي الحسين من وقال من اخر ان يذبح لرفعه لانه لا يعتقد نذر الا ان يذبح وهو ما حكاه العراقي عنه اي بعد الزوال اذ هو وقت القرية قال الامام والذبح قطع به امتناع في الطرق عدم اللزوم وهو ان القاضي محققا في الممانعة الاصح بان نعم قال القاضي في تعليقه لو صدر في كلامه بان عرفة يوم عرفه لرفعه الحج وليس به الرافع لاسيما في هرة وان الممانعة في نذر اذا قال عرفه بعد الزوال **الثاني** بعد الممانعة لو نذر الحج ووجهه بذكر لرفعه النحر في وقت احرامه ولو نذر في بلد اخر لم يعين ما يدع حيث ساء هذا هو اصح الوجهين **الثالث** من بعد الممانعة لو نذر قضاء لرفعه الدهاء بالبيت في او عزم كما سبق بخلاف غيره من المشايخ فانه لا يجب على الذهاب اذ انذر في المسير المدينة والمسير في الاقصى على قول والظاهر انه لا يجب بالبيت **الرابع** من بعد الممانعة لو نذر الصلاة مكان لم يعين الا المسير احرام اذ لا تقوم غيره مقامه لعظم فضله وعلاق المسيرة ولو عجز عن حرم المدينة او المسير في الاقصى بالصلاة فالظاهر في المحرم عدم التعيين والراجح عند الاثرين وصحح النووي تعيينه بدليل

بدليل لا يشد الرجال الا الى ثلاث **السابع** بعد المائة الاحاد فان
من عليه حسانه صلاه مندوع وصلي في احد المساجد الثلاثة صلاه انها لا تسقط
العدد المندوم بالعدد ولا خلاف ان من يد الصلاه في مسجد مقبول من الثلاثة وصلي
في اقل من ذلك كونه عن يد وان لم يكن الذي عينه واحدا اصل ان الاعلى كجر عن
الادنى والاعكس **السادس** بعد المائة قال القاضي ابو القاسم
في كتاب التجرى ادا يد بالاسسفا مكر لزمه ذلك بها فولا واحد او في المدينة وندب
المقدس على قولين وقال الدارمي لو يد بالاسسفا مكر لزمه ذلك ولا بد في الاجمعا
بح او عمر وان يد في المدينة او في المقدس وعلى وجهه او ببلد اخر لم يلزمه قولنا
واحد الا هو وهذه المسألة عجيبة استدل الله المستهينون **السابع**
بعد المائة ذكر الاصل ان يصلي صلاه الاشتسفا في الصبح او عشاء
الساعة في المحضر واكثر الاصل في مصلي العدد وهذا مستثنى من احكام
مروءة الاصل وهو ان يكون احكام من اصحاب من سرج ما اذا كانوا في اوس
المقدس وقال يخرجون الى الجبانة الا انكم اوس المقدس اسير وهو حسن وعلم
عمل السلف والخلف فصل البقعة وسعته **العشر** بعد
المائة اطلقوا على ما انما لثمة من المساجد افضل ما اول جمعة وقصدته
انه لو اقيمت جماعة في يوم عكر او المدينة او في المقدس في مسجد في سوا المساجد
الملاء ان يكون الدهاب اليه افضل وفيه نظر وقد اطلق المتولي ان الجماعة
في افضل من الجماعة في سائر المساجد على من يها في الفضل قال وليس
بعض الفضيلة بالجماعة فربما بل الافراد في افضل من غيرها من المساجد
اي مع الافراد ايضا **الحادي عشر** بعد المائة اعتقد
بعض المحققين من اصحابنا وغيرهم درواجم في احكام ولا حلة احبار
الرواية في الحلية طهارة بولها فلو كان في وعاء اهل الحرمين
قال وهو الاحسان قال ولقد الم يسم الله منه افضل البقاع وهو المستند

الحرام مع اصرة بالسطر في قوله وظهر من الخطاب في الآية وامر ان الاسفسر
عنه احكام **الثاني عشر** بعد المائة من خضره او الحرام في موضع
ملكه فسقط فيه الصدق منه بصر على الست في الام بما نقل المرعية في يرد
الاقتسام قال وليس على من خضره او ملكه فسقط فيها سا فظ صان الى هذه
المسألة **الثالث عشر** بعد المائة اذا سرق بيتان اللعيب
فجعل الحريث من سرج النقال عبر السان فان علم القطع قال لان نصبه في جزها
وهذا هو المذهب وقال ابو حنيفة لا قطع فيها لانها ليست ملكا لاحد ولنا
ان سارقا سرق في مطبخ من منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقطع عثمان
ولم يكن احد قصاصا للاجماع ولانما تزداد للدين وهذا من المستند بقطع
الرابع عشر بعد المائة ان من اكره مكة او البقيع او المسجد الحرام
او صفر الحج وانه ليس على هذه الحجة المعروفة او قال لا ادري ان هذه المسألة ملك
هي مكة او غيرها لا تسلم في تكفر فابله قاله ابو بكر في رواية الروضة با والاه عن
العام عاص وغيره **الخامس عشر** بعد المائة قال ابو القاسم
ان ترحان الاصول في ذاء الاوسط بعدم رواية اهل الحرمين على غيرهم لا يتم
اعلم بحاله عليه السلام من اهل العراق وغيرهم ولذلك قال بعض المحدثين اذا حاور
المحدثين اكرهوا بقطع سجاعة يعني مكة والمدينة **السادس عشر** بعد المائة
بعد الحجة ان الاجال لا بد ظن لما في الصبي من حديث اسير ما كثر عن النبي صلى الله
عليه وسلم قال ليس من بلد الاسطاه الدجال الاعلى والمدينة ليس بعد من انقار
الا عليه الملائكة خافين كثر شوق **السابع عشر** بعد المائة
ان مرجح او اعنته تشيئا فاعطاه وبنا لا يزال يزداد هيب وعظميا
وزاها امرا بالذعالة في قوله او رد من عظمي مرجح او اعنته لسرنا وعظمي
وزا وهذا المعنى حسن لما لم **الثامن عشر** بعد المائة من عشر بعد المائة
له جماعة من السلف احاد الشجر على ذلك ان من شيب في مصفة باسنان عن

طائوس قال لا ينبغي لبس ان يكون في من جهة الساعة عشر بعد المائة
 انه يستحب للصائم ان يخطى على عرقان لم يجد على ما قال الحبيب الطبري في شرح التبيين
 ومكان مكة استحب له الفطر على ما رزق له الله واجمع بينه وبين النحر الحسن قال والفطر بذلك
 ان لا يدخل حرمه او لا يمسقه النار ويحتل ان يرا هذا مع قصد الكفاية وتجاوزها
 العبدون بعد الماية قال الحامل في اللباب ومن دخل مكة واراد ان يصل الصبح اول
 يوم اعظم وصلاها فاعلم على الله عليه وسلم يوم فتح مكة انتهى وهذا فيه نظرا لان الاعتكاف
 ذلك اليوم لم يكن للصلاة وتلك الصلاة انما كانت للفتح الحادي والعشرون بعد
 المائة الا براد ما ظهر كحصر بالبلاذكاره وقد شد الشاقي بالحجر في الوطى فاذا كانت
 البلاد مودم الحرم مثل الحجاز وبصرى العراق احرقت الصلاة في شدة الحر انتهى لفتحة وفي الشاقي
 الفيل بالحجاز ايضا الثاني والعشرون بعد الماية من النواحي في شرح المذهب عن
 اصحابنا انه يحلف قد رما نزل عليه الشمس من الظل بخلاف الارمان والبلاد ما قصير
 ما يكون انظر عند الزوال في الصيف عند تنامي طول النهار والظلال في الشتاء عند
 تنامي من النهار ونقل القاضي ابو الطيب ان ابا جعفر الراسبي قال في دوايا الموايد
 ان عند انتهاء طول النهار في الصيف لا يكون بمكة ظل شي من الاشجار عند الزوال
 سنة وعشرون يوما قبل انتهاء الظل وسنة وعشرون يوما بعد انتهائه وفي هذه الايام
 حتى لم ير للشخص ظل فان الشمس لم تر فاذا راي الظل بعد ذلك فان الشمس قد زالت
 وبما في ايام السنة معرفة الزوال بمكة كعرفته بغيرها ونقل الشيخ ابو حامد في عظيماته
 انما كان لا يكون للانسان في مكة عند الزوال الا يوم واحد في السنة لا غير ايام
 وقال ابن الصباغ تبقي الشمس سنة وعشرون يوما لا يظهر للشخص في
 عند الاستوا بمكة لانها في وسط الفلك فاذا ارتفعت الشمس لم يبق فيها شيء
 في حتى ان الشمس تملأ ليل فعرابا قال القاضي ابو علي الفارسي وهذا غلط لان
 الشمس لو لم يظهر لها في كان ذلك لو قوتها ولا يتصور وقوتها فانها لو وقفت لو قوت
 على ما قيل ولكن قيل في الشخص تارة وبكثر اخري وسر هذا انما لا تزال في السجود لانها

لغيرها

تدهبط في زمن الشتاء وترفع في الصيف فاذا ارتفعت قل النبي واذا هبطت طال وكثر ولما
 عدم النبي بالكعبة فلا يتصور انتهى وقال ابن تومس صاحب التيجير في شرحه
 للوجيز وروى لا يبقى له ظل بمكة في سابع عشر حزيران فانه اطول يوم في السنة ومكة
 تحاذية لبقعة الفلك فتقع الشمس بمساومة الشخص فلا يبقى له ظل انتهى
 الثالث والعشرون بعد الماية روي ابو القاسم الطبراني في منجى الاوسط من
 طريق عبد الله بن الموصل عن عبد الله بن عبد الرحمن بن يحيى عن عطاء بن ايوب
 عن ابن عمر بن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال احشوا الطعام بمكة احاد وقال
 لم يروه عن عطاء الا ابن مخنف يروي عن عبد الله بن الموصل عنه ولى قضاء مكة
 وروي عنه الشافعي قال ابو حاتم ليس بالقوي وقال ابو داود ومسلم احمد بن
 الرابع والعشرون بعد الماية روي ابا داود ابو القاسم الا صبهما من صاحب
 الترغيب بصنعته الى سفيان بن وكيع بن موسى بن عيسى اللبني عن رايه
 عن سفيان عن محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله عن قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم لا يسكن مكة سافك دم ولا مشاغبهم قال وهذا الحديث بهذا
 الاسناد رواه غيره واحد عن سفيان بن وكيع وقوله لا يسكن يحرم النون
 على النبي ابي لا ينبغي ان يسكن ولو روي بعضها على الخبر لكان خبرا خلاف
 مخبر ولا يجوز ذلك على رسول الله صلى الله عليه وسلم الى امس والعشرون
 بعد المائة **الثاني** فيما يخص سعلق مسجد النبي صلى الله
 عليه وسلم والمدينة **ذكر** بنا المسجد قال الزهري بركت ناقة رسول الله صلى الله
 عليه وسلم عند موضع مسجد وهو يومئذ يهلي فيه رجال من المسلمين وكان مربدا
 لسهل وسهيل علامين من الانصار وكانا في حجر احد من زواجر فقام رسول
 الله صلى الله عليه وسلم فيم فقال لا بل تعبه لك بر رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وسام حتى اتبعه منها عشرة دنانير وكان جدارا ليس له سقف وقيل له
 الى بيت المقدس وبهذا احتج الخصم على صحة التعريف من غير البالغ وكان

ح

يصلي فيه ويجمع اسعد من زيارته قبل مقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان فيه شجر غرق
 وحل وقبور المشركين فامر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالقبور فنبشت وبالحل
 والشجر فقطعت وصفت في قبلة المسجد وجعل طولها على القبلة الى موضع مائة
 ذراع وفي الخامين مثل ذلك او دونه وجعل اساسه قريبا من ثلثة اذرع
 ثم بنوه باللبن وجعل صلى الله عليه وسلم من معبره وينقل اللبن والحجارة بنفسه
 ويقول اللهم لا عيش الا عيشنا لا خرفا فتعفن ولا نصارا والمهاجرة وجعل قبلته
 من اللبن وايل من حجارة وجعلها الى سمت المقدس وقال الخافض الذهبي
 هذه القبلة كانت في شمال المسج لان عليه السلام صلى سبعة عشر شهرا
 الى سمت المقدس فلما حولت القبلة في جاريته القبلة الاولى كان اهل الصفة انهم
 وجعل لهم ثمانية ابواب بابا في مؤخره وبابا بجان له باب الرخمة والباب الذي يدخل
 منه رسول الله صلى الله عليه وسلم وجعل عن الجذوع وسقفه بالجريد حتى يتوثق
 على جانبه ولما فرغ من بناءه بنى بوائقه في البيت الذي بناه لها شرف المسجد وهو
 مكان حجرته اليوم وقال الخافض الذهبي سبيل الروض لم يبلغنا انه عليه السلام
 بنى له تسعة ابواب حين بنى المسجد والحبسة بعد ذلك انما كان يريد بيتا واحدا
 حينئذ لم يورده ام المؤمنين ثم لم يحج ام بيت اخر حتى بنى بوائقه في شمال
 سنة اثنين فكان عليه السلام بناها في ازمان مختلفة وقال السهلي قال الحسن
 البصري كنت ادخل بيوت النبي صلى الله عليه وسلم وانا غلام مرأهق وانا في
 السقف بيدي وكان لغيري حجرة وكانت حجرة من المسببة من شجر
 مربوطه في حشبة تحت عمود او دونه كان يفرع بالاطافير الى لخلق له
 فلما توفي اوفوا به خلطت البيوت والحجر بالمسج في زمن عبد الملك بن
 مروان وفي صحيح البخاري عن ابن عمر قال كان المسجد على عهد رسول الله
 صلى الله عليه وسلم منيب باللبن وسقفه بالجريد وعمده حشب النخل فلم يزد
 فيه ابوبكر رضي الله عنه شيئا وزاد فيه عمر رضي الله عنه وبناه علي بن ابي طالب

البيت

عمر

رسول الله صلى الله عليه وسلم باللبن والجريد واعاد عمه حشبا ثم غيره عثمان رضي الله عنه فزاد فيه
 زيادة كثير وبني جداره بالحجارة المسقوفة والعصه وجعل عمده من حجارة مسقوفة وسقفه
 بالساج وقال خارج بن زيد بن رسول الله صلى الله عليه وسلم مسجد سبعين ذراعا في
 مستين ذراعا وزيد قال اهل السير جعل عثمان طول المسجد مائة وستين ذراعا
 وعرضه مائة وخمسين وجعل ابوابه ستة حاطت في زمن عمر ثم زاد فيه الوليد
 ابن عبد الملك فجعل طولها مائة ذراع وعرضه في مقدمته مائتين وفي مؤخره مائة
 وثلاثين ثم زاد فيه المهدي مائة ذراع ورجحة الشام فقط دون الخفاف الله
 قال النووي رحمه الله فيسبغ الاعشاب فان عمره صلى الله عليه وسلم فان الحديث
 الوارد في فضل الصلاة في مسجد النابتا دل ما كان في زمنه وسياي سانه
فمن حدود حرم المدينة عن ابن هريج قال حرم رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ما بين لابتي المدينة قال ابو هريج نلوه وحدث الظاهريين لا يتهاونوا وعمرته
 وجعل اشاعته سبلا حول المدينة حرم رواء مسلم وفي لفظ البخاري عنه مرفوعا حرم
 ما بين لابتي المدينة على السبيل قال ابو عوانة في صحيحه المخرج على مسلم قال سئل
 المدينة يريد في يربد واللاتين من الشجر وهما الحرفان وفي الصحيحين من
 حديث انس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال للمدينة حرم زكنا الى كذا لا يقطع
 شجرها الحديث وفي مسند البراء بن رباح حديث يعلى بن عبيد بن ابي بكر
 وهو المفصل عن جابر قال حرم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة يريد من نواحيها
 قال في الفصل بن شداد عن يعلى بن عبيد في روايت من معوية ورياء بن
 عبد الله وهو صالح الحديث واخرج ابن خزيمة في كتابه قال حدثني عبد الله بن ابي
 سفيان عن عمر بن عبد الله بن زيد وكانت له حجة قال حرم رسول الله صلى الله عليه وسلم
 كل ناحية من المدينة يريد في يربد لا يحط بسج ولا يجتهد وعمر بن عبد الله بن ابي
 عليه وسلم المدينة حرم ما بين غابر الى رداء البخاري وفي رواية له ما بين غابر
 الى كذا وفي رواية مسلم ما بين غابر الى رداء مستطرفة الدواب جماعة

وقالوا ليس بالمدينة ثورا انها هوم مكة ولهذا جاز في كثير روايات البخاري من كان
 له كذا وفي بعضها من غير الى كذا ولم يبين النهاية فكانه يرى ان ذكر ثور
 وهم فاستقله ونقل مثل ذلك عن صاحب الزبير وابي عبيد وقرره
 البخاري الحافظ ابو بكر الحازمي وغيره قال ابو عبيد كان الحديث من
 غير الى احد وهو كذا رواه الزبير بن جابر عن عبد الله بن سلام
 مرفوعا وقال الحافظ الحازمي في كتابه الموثق في اسما الاماكن في
 الحديث حرم رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بين غير الى احد هذه الرواية الصحيحة
 وقيل في ثور وليس له معنى اسما وقال النودبي يحتمل ان يكون ثورا كان اسما
 لجبل هناك كما اورد عن حماد بن عيسى عن اسما انتهى ولما ذكرنا موت قول
 القاصر عياض قال بعضهم ليس بالمدينة ولا على مقربة منها جبل يعرف يا حريه
 الاسمين قال قلت انا هذا وهم فان غير احد مشهور بالمدينة اسما وقال
 ابن السكيت في المثلث غير اسم جبل نفق المدينة وهو نفق العين للمهله وسكون الياء
 اخر الخ وفوق ذكر الامام ابو محمد عبد السلام بن زرع البصري انه لما خرج رسول
 من صاحب المدينة الى العراق كان معه دليل يدركه الاماكن والاهل فلما
 وصل الى احد ادا قرية جبل صغير فساله ما اسم هذا الجبل قال هذا اسم ثور
 اسما قال شحنا وسمعت الشيخ ابا محمد المصفي يقول ان المثلث المطرك
 قال ثور جبل بالمدينة رايته غير مرة وحدثني الله وقال المطرك
 على خلف جبل احد من شماله تحته جبل صغير مدور يسمى ثورا يعرفه
 اهل المدينة خلف عن سلف رويته وسمعت ابا حاتم كما نقل وقال
 المؤمن بن قدامة يحتمل ان اصل اسم عليه وسلم اراد في الرواية ثور
 وغير الدين بملك ثورها الله تعالى او يحتمل ان اراد جبلين بالمدينة وسمها
 غيرا وثور يجوز ان قال ابو العباس بن سمية غير جبل عند المدينة
 يشبه العير وهذا الجار وثور هو جبل من ناحية احد وهو غير جبل

ثور الذي سمكة اسما وقال بعض الناحين لا سمى الاقدام على توهم الرواة محمد بن عبد الوهاب
 فان كبر اسم الاسما غير انفس اسماءها ولا عليها كثير من الناس باعتبار تطاول الازمنة
 الا ترى الحديث المشهور في احرام النبي صلى الله عليه وسلم من ذي الحليفة وهي
 مقات احرام المدينة ثورني هذا الاسما لان في مشهور سيرة علي وكذا في
 مكة فخرج جبل صغير اخر من لفه وهو سعلق به استك عظيم ولا وهو لا يكاد
 يعرف هناك ولا يعرفه كثير من اهل مكة ولقد حرصت على ذلك فلم اجد من
 يعرفه بل ما هو اسما منه وهو لا يطع سالت هناك فلم اجد عنه وكذا
 المازمان وادي محسرو وغيره فاذا جهل هذا مع تكرار الناس اليه وتعلق
 الناس به مع تطاول الازمنة فما طئت بعين وايضا فقد يكون للمشي
 اسمان اذا لم يعرف باحدهما واثبتته دون الاخر فيكون الحديث باحد
 اسميه كما قال فخرج والمشرق الحرام وهو شي واحد وكما قال مردقفة والمحب
 والابطح وكما قال الال وجبل عرفات **ذكر** ما حاط به حجاب المدينة وسمى الحارث
 ومسلم من حديث سعيد بن المسيب عن ابي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه
 وسلم يقول يقول يقول للمدينة على خير ما كانت لا يغشاها الا العمام يريد عوام السبا
 والطير يخرج راغبان من مزية يريدان المدينة ينفعان بغناها فيجدانها وحشا
 حتى اذا بلغا ثقبه الوداع خرا على وجوهها هذا لفظ مسلم وقال البخاري فيه
 واخر من بحث راغبان من مزية يريدان المدينة ح وفي لفظ مسلم
 ليتركنها اهلها على خير ما كانت من الله للعوام ينفعان بكسر العين اي يسميان
 وجدانها وحشا اي ذات وحوش كما في رواية البخاري وميل خالبيه ليش
 بها احد وقيل ان عنهما تفسير وحشا اما غلب ذاتها او سوحش فينفر من
 اصواتها وانك القاص والنودبي وقال لا ان الضمير في جدرانها عبادا بالمدينة
 لا ال عنهم قد اختلف الناس في كون ذلك قال انفا في عياض ان هذا
 حربي في العصر الاول وانه من المعجرات عند تركت المدينة على ارض طيات

39

[illegible]

البكري ايضا واذكر في المنتهى له في احاديث البحرة والبحرة والبحرة تصغير
بحرة البحر قال عبد العزيز بن محمد وبلغ من اهلها من التوراة ارجلها واما نسبتها
بشرب في جمع البكري سميت بشرب بن وايل من بني ادهم بن ساهم بن فوخ
لأنه اول من نزلها وقال ابن ابي العبد في شرح الامام احمد في
بشرب قال هو اسم يراود المدينة او هو اسم لقطر اكدود والمدينة في ناحية
منه عن ابن عبيد بن ركب اسم ارض ومدينة له رسول صلى الله عليه وسلم
في ناحية منها وقال المادري في شرب وجهان احدهما المدينة حكاية ابن
عباس والبلد ان المدينة في ناحية من شرب قاله ابو عبيدة وفي الثاني
بشرب اسم للمدينة ووجد ارض تحت المدينة في ناحية منها وكذا قال
ابن عطيبة بشرب تضم حدود المدينة في طريق منه وسميت في القران بذلك حكاه
عن قول من قولها من المناقطين والدين في قوله بغير من من وقد جاء
الشيء عن نسبتها بذلك لانه مأخوذ من الشرب وهو الفساد او من
الشرب وهو التوسع واللامعة وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسمي
الاسم الحبيبة وروى الامام احمد في مسنده من حديث البراء بن عازب رضي الله
عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سمي المدينة بشرب فليس يقول
هو طاب له طابته وذكرا ابن البراء باسناده فيه عثمان بن حذاف عن سعد
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال بشرب فليقل المدينة قال
ابن القطان وعثمان لا يعرفه حاله وانما يعرف هذا موقوف على سعد
متصل الاسناد اليه وساقه من جهة العقيلي لذلك يلهو من قال
بشرب ما يرفع فليقل المدينة عشر مرات اسمها في تاريخ البخاري في ذكر
عثمان بن حذاف عن سعد بن محمد عن سعد بن عبد الله عن ابن عمر عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال بشرب مرة فليقل المدينة عشر مرات لا يتابع هذا ولا ادرك
هذا هو الاول او هو عثمان بن عبد الرحمن التميمي هذا كلام البخاري

وقال بطال

وقال ابن بطال وقد روي عنه صلى الله عليه وسلم انه قال من قال بشرب فكفارته
ان يقول المدينة عشر مرات وقال ابو عبيد بن ركب اسم ارض ومدينة
رسول الله صلى الله عليه وسلم في ناحية منها **هل** المدينة حكاية او شام
قال الشيخ ابو ركريا النووي في فتاويه مدينة النبي صلى الله عليه وسلم ليست
بما فيه ولا بما فيه بل هي حجازية وهذا لا خلاف فيه بين العلماء من وساطة حكاية
من الاتفاق على انها ليست بما فيه عجيب وقد نص الشافعي عن اهلها بما فيه حكاية
ابيه من في المعرف في الكلام على الادان للجمع قبل العجز لفظه قال الشافعي
ومكم والمدينة عانيات في مسند الشافعي اخبرنا عمر بن علي بن الجليل
عن الحسن بن القاسم الارزقي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم علم على ثمانية
توكل فقال ما هذا شام واشتار ربيده اي الشام ومن ههنا من واشار
بيده اي جهة المدينة قال ابن الاثير في شرحه الفرض من هذا الحديث بيان
حد الشام واليمن وقد جعل المدينة من اليمن ثم قال في جهة الشام ما ههنا
ومن جهة اليمن من ههنا وبينهم فرق وذلك ان قوله من ههنا فيقول ان
ابتداء اليمن من ههنا البقعة وقوله ما ههنا اشار الى ههنا البقعة من الشام
وان لم يتغير شيء في انها ابتداء الشام او لا انتهى كلام ابن الاثير **ذكر** ما جاء
في عالم المدينة وروى النسائي من طريق سفيان بن عيينة عن ابن جريج عن ابن
عمر بن الخطاب عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من سمي المدينة بشرب فليقل
الابن في يلبون العلم فلا يجد من عالمه اعلم من عالم المدينة قال النسائي قوله
ابو الزناد خطأ انما هو ابو الزبير **وقال** وهكذا اخرجوه البراء بن مسعود
عن الصواب من جهة سفيان بن عيينة عن ابن جريج عن ابن الزبير عن ابن جريج
به وقال البراء لم يروا ابن جريج عن ابن الزبير عن ابن جريج عن ابن جريج عن ابن جريج
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا الحديث ولذلك اخرجوه احكامهم في المستدرک في كتاب
العلم عن سفيان بن عيينة عن ابن جريج عن ابن الزبير عن ابن جريج عن ابن جريج عن ابن جريج قال

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوشك الناس ان يفرقوا الكباد والابل فلا تجداهما
اعلم من عالم المدينة وقال صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه وقد كان ابن عيينه روى عنه
رواه ثم ساقه من هذه الطريق ايضا وقال عمر بن ابي هريرة ورواه يوشك الناس
ان يفرقوا الكباد والابل الحديث قال وليس هذا مما يوهى الحديث فان الحديث
فهو اكلهم في حديثه لغيره ثم ذكر ملازمته وقد كان ابن عيينه يقول في هذا
العالم ملك بن انس اسس وجماعته عن سفيا ن ظر فان جبان في تحججه الحرجه
من جهة اسحق بن موسى الانصاري قال سالت سفيا ن بن عيينه وهو
جالس مستقبلا لجر الاسود فاخبرني عن ابن حزم عن ابن الزبير عن ابن صامح
عن ابي هريرة فذكر الحديث قال لا ابن موسى بل عن ابن حزم لانه قال يقول
نري انه ملك بن انس فذكرت ذلك لسفيا ن بن عيينه فقال انما العالم من
حشر الله ولا فعل احدا كان احسن الله من الخري يربيه عبد الله بن عبد
العزيز انتهى والحرجه الترمذي في جامعه ايضا وقال حسن ورواه
عبد الرحمن في احكامه فنقل عن الترمذي لانه صحيح ايضا وتكلم ابن حزم
في هذا الحديث وقال ابو الزبير مدلس ولم يهرج بالتحديث ومع ذلك
فانه لم يتعين هذا في ملك لانه كان في عصر ابن ابي ديب وعبد العزيز
ابن الملا جشون وسفيا ن الثوري واللقيت والاوزاعي وهو لا يفضل
ملك على واحد منهم وقد كان بالمدينة من هو اجل من ملك مثل سعيد
ابن المسيب فهذا الحديث اولى به وقد قال سفيا ن بن عيينه لو سئل
ابن الناجي عن اعلم لقائلوا سفيا ن يعني الثوري وقد ثبت ابا طه الا بل
اياكم في طلب العلم حقا الذي هو العلم بالحقيقة وهو الثقات والسلف
ولم يكن على وجه الارض احد اعلم مني قال ابن حزم وان صح هذا الحديث
براهنه الصفة انما يكون اذا قرب قيام الساعة وارض الايات الى المدينة
وتغلب الرجال على الارض حاشي ملك والمدينة فحينئذ يكون ذلك واما

حين الان فماتت صفة ذلك الحديث لان الفقه انقطع من المدينة حمله واستقر في الاتفاق قال
وهذا ظاهر الجميع انتهى هذا كلام لا يخلو عن نزاع **ساجا** ان المدينة اقل الارض مطرا
قال المشافعي في هذا عن ابن الام اخبرني من لا اتهم قال اخبرني اسحق بن عبد الله عن
الاصود عن ابن مسعود ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان المدينة بين عيني السماء
وعيني بالشام وعيني باليمن وهي اقل الارض مطرا قال اخبرني من لا اتهم قال
اخبرني سريدا ووفد بن عبد الملك الهما شمر بن النبي صلى الله عليه وسلم قال
اسكنت اقل الارض مطرا وهي بين عيني السما وعيني بالشام وعيني باليمن اخبرني
من لا اتهم قال حدثني سميل عن ابيه عن ابي هريرة قال يوشك المدينة
تطرطط الا يكون اهلها البيوت ولا يكون الا مطاال النخيل روي عن صفوان
ابن سليم مرفوعا نحوه اخبرنا سفيا ن عن عمر بن دينا وعنه سعيد بن المسيب
عن ابيه عن حميد قال جاء ملك من سميل بن حنبل بن الجليلي وروى الشافعي
ايضا عن يوسف بن عبد الله بن سلام عن ابيه قال يوشك المدينة ان تصيبها مطر
او حين يوطأ ليل لا يكون اهلها بيت من مدد **ساجا** حله في النخيل
والاحكام والفضائل الاول انشا اصل مسجد اعلين سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم هو
المهاجر من مكة ولون ذلك انصار المتقدمون خيا وهذه الامم وفي ذلك
من مزيج الشرف على غيب ما لا يخفى واشتغالها على بقعه هي افضل مقام الاثر
بالاجل وهو الوضع الذي ضم اعضا النبي صلى الله عليه وسلم حله في النخيل
عيا من وغيره وفي ذلك قال منهم حرم الجميع بان خير الارض ما وقع حاط
ذات المصطفى وحواتها ونحوه صدق ما ثبت انما علمت كالنفس حين رقت
زكي ما داه وتلك التفضيل المجاورة كما قيل للمهاجرة تاشير وهذا محرم
على الحديث مستحق المصنف قال الثوري ولما خفي هذا المعنى على بعض
الفضلاء انكر الاجماع في ذلك وقال التفضيل انما هو بفتح الثوب غير انما

والعمل على قبة صلى الله عليه وسلم محرم واذا تعذر الشراب هناك على العمل مع ان
التفضيل انما يكون باعشاره كيف حكم الاجماع في افضلية تلك التبعة على سائر البقاع
اسي او لم يعلم ان اسباب التفضيل اعم من الشراب والاجماع منعقد على التفضيل بهذا
الوجه لا يثبت الشراب على الاعمال ويلزم ان يكون جلد المصحف بل ولا المصحف نفسه
افضل من غيره لتعذر العمل فيه وهو خرق للاجماع **السا** في تحريم صيدها وشجرها
على الخلال والحجر كحكمة خلافا لابي حنيفة لنا قوله صلى الله عليه وسلم ان ابراهيم حرم
بكة واني حرمت المدينة رواه مسلم وقوله ولا يقطع عضاها وروى ابو عوانة
في صحيحه عن شرجيل بن جرح قال انا ناري بن ثابت ونحن غلمان نصب فحاخا للطير
فطردنا وقال ان ابى الله عليه وسلم نهى عن صيد المدينة واما حديث يا ابا عبد
مافعل النغير فحتمل ان يكون قبل تحريم المدينة لكن مكة يضمن صيدها وشجرها واني
ضمان المدينة قولان للشافعي الحديث عدم الضمان وهو قول مالك الحديث يا ابا عبد
مافعل النغير وعن سلمة بن الاكوع انه كان يصيد الوحش ويهدى من لحمه الى
رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال له اما انك لو كنت تصيد بالعقيق
لشيعتك اذا ذهبت وتلقيتك اذا جئت فاني احب العقيق ذكره الشيخ
تقي الدين القشيري في الاجام من حجة موسى بن محمد بن ابراهيم قال البيهقي وموي
هذا كان يحيى بن معين يضعه والظاهر ان هذا كان قبل التحريم وروى الطبراني
في الاوسط من حديث سعيد بن ابي مرزوق عبد الله بن عمر قال حدثني صاحب
موي بن زيد بن ثابت قال دخل على زيد بن ثابت وانا بالاشواق وقد
اعطيت ريشا فاخذ بي يدي ثم لثم تحت اسي وقال انصير ههنا وقد حرم
رسول النبي صلى الله عليه وسلم ما بين لايتين والقديم الغنم لما روى مسلم عن
عامر بن سعد عن ابي عبد الله ركب الى قصر بالعقيق فوجد غلاما يحيط بشجر او شجرة
ففسله فلما رجع سعد جاءه اهل الغلام فكلوه ان يريد ما اخذ من غلامهم فقال

معدا

معدا الله ان ارد شيئا فليمنه رسول الله صلى الله عليه وسلم فاني ان يرد عليه قال النووي
في شرح المذهب ومسلم وتصح التبعة وهذا القول هو المختار فان فيه حديث
صحيح يعني ما ذكرناه وقال ابن المنذر ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اخذ
شكيب الغنم وقاطع الشجر وكمن لم يغير فيه احد الا ابن ابي ليلى والشافعي في القيم
وهو المختار وعلم به سعد بن ابي وقاص واذا قلنا به وميل كخيمان مكة ولا يصح
انه يملك الصلابة والقاطع وعلى هذا في المراء بالسلب وجهان احدهما انه ثبانه
معدا واصحها انه كسلب التفضيل فيدخر فيه فريسة وسلاحه وهو للسلب
اولسا كين المدينة او بيت المال بل انه اوجه اصحا الاول الحديث سعد وقوله
لحمة اطعمنيها رسول الله صلى الله عليه وسلم واذا سلب احد جميع ما عليه لابل
سائر العرة على الاصح ويسلب بمجرد الالة طياد سوا التل ام لا نعم ليستثنى
علف البهايم ففي صحيح مسلم ولا يخط بيها شجر الا لعلف وهو باسكان اللام مصدر
علف علفا واما الفتنة فاسم للخشيش والتبين والشجر نحوها **السا**
حرم نكل الشراب حرم للمدينة او اجزاء ابي كخرج عن حرم المدينة ولا يجوز اخذ الاكر
وسم باربع المجهولة من نكلها حرام به النووي في شرح المذهب وحكي بحرم
بكة خلافا في حريم او كراهته وتروى كرامه وقد ثبتت المسئلة **السا**
تحتل الحياض بالمدينة لما يحمل في ذلك من نيل الدرجات ومن يد الكرامات
وباني فيها الخلاف السابق في الجوارح بكة وحق النووي في شرح مسلم فانه
نصب الخلاف في البلد بين والظاهر ان اكلان ههنا ينفك لكثرة ما ورد من
الترغيب ههنا وفي صحيح مسلم من حديث ابراهيم وابي سعيد وابي عمر عن ابيهم
عن النبي صلى الله عليه وسلم من صبر على اكل المدينة وشكرها كانت له شهيدا او شفيعا
يوم القيمة **الخ** اس ان الصلاة في مسجد النبي صلى الله عليه وسلم توجب اعلا الصلاة
في غيره بالف صلاة علمها سبق تفضيل نعم الصحيحين من حديث ابي هريرة
صلاة في مسجدك هذا افضل من الف صلاة في غيره رواه الامام احمد في مسنده

انشروا هذا النسخة من الفهرست والنداء كمنه هكذا قال في شرح مشي وخبر في شرح الله
 والتحقيق ان صلاة النفل في حقه افضل من المسجد وان حرم المدينة ليس بمسجدها في المغاغة
 وقد سبق الكلام عليه مبسوطا في الباب الاول قال في الصلاة في مسجد الله فيه يزيد على فضله
 الالف فيما سواه من المساجد الحرام لانها معادلة للالف بل زائدة عليه كما صرح به الاحاديث
 الصحيحة افضل من الفضلة غير من الفضلة قال في الصلاة في هذا هذا ما يرجع الى الثواب
 فتواب صلاة فيه يزيد على ثواب الصلاة فيما سواه ولا يتعدى ذلك الى الاجرة حتى لو كان
 عليه صلاة ان فضل في مسجد المدينة صلاة لم تجزه عنهما وهذا لا خلاف فيه قال في العلم
 ان هذه الفضيلة محتصة بنفس مسجد صلى الله عليه وسلم الذي كان في زمانه دون
 ما ريد فيه بعد فينبغي ان يحصر المصل على ذلك ويتقطن لما ذكرناه **قلت**
 ومعه من هذا الاشعار بقوله في مسجد في هذا الثمن ذهب عير الى انه لو وضع ثمن
 له هذه الفضيلة كما في مسجد مكة اذا وسع فان تلك الفضيلة ما فيه له وقد ذكر
 ابن الجار بسنده عن ابن عمر قال زاد عمر بن الخطاب في المسجد قال ولو زنا في
 حتى بلغ الجبانة كان مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم وروي ايضا عن ابي هريرة قال
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو بني هذا المسجد الى صنعاء كان مسجد يروى هذا
 ان صح كان من اعلام نبوته صلى الله عليه وسلم وروي ابو عوانة في صحيحه حماد بن موسى
 الجهمي عن ابي نافع عن ابن عمر بن قحطبة صلاة في مسجد في هذا الفضل من مائة صلاة
 من غير الا المسجد الحرام ثم قال مائة صلاة عطاء وروي الطبراني في معجمه الاوسط
 عن جابر بن عبد الرحمن بن ابي الرحاب عن عطاء بن عمر عن ابي سفيان قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى في مسجد ياربعين صلاة لا تقوته صلاة كتبت
 له براءة من النار ونجاه يوم القيمة قال لم يرو عن ابي سفيان تفرد به ابن ابي
 الرجال **المسألة** ادس ان الله سبحانه عوض قاصد من اكل العرق بامر من
 وعلم عليها ذلك الثواب اما في كذا كذا ابن الجوزي باسناده عن ابي امامة ان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى على طهر لا يريد الا الصلاة في مسجد حتى

صلى فيه كان بمنزلة حجة واما العرق فمباركة مسجد قبا في الصحيح صلاة في مسجد قبا كجرة
 في الصحيح عن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأتي مسجد قبا راكباً وما شياً
 فيصل فيه ركعتين في روايه كان ياتيه كل صبيته ويستحب ان يكون كذلك السابع
 يستحب للاقطاع بها ليحصل له المرات بها وتذكار المهاجرين الى المدينة بكونهم ان
 غفرتون بغيرها وروى الترمذي عن عبد الله بن عمر بن الخطاب في صحيح البخاري من حديث زيد
 ابن اسلم عن ابيه عن علي بن الخطاب انه كان يقول اللهم وارني مشكاة في سبيلك ولجمل
 موتي في بلد رسولك ويوب عليه التوراة في الاذكار ما تيسر استجاب دعاء الا ان
 ان يكون مؤتمراً في البلد الشريف وعن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 من استطاع ان يعمد بالمدينة فليمت بها فاني اشفع لمن يموت بها ورواه الترمذي
 وقال حسن صحيح عرفت من هذا الوجه وفي الباب عن مسيب بن عبد الله بن الحارث الاشجعي
 وسيل عنه الدارقطني في العلل الكبير تعريب محته عما يطرأ ذكره وهو مذكور في
 الذهب الا برز من قال في ما قيل قد جاء ما يعارض هذا وما رواه النسا
 عن ابي عبد الرحمن الجيلي عن عبد الله بن عمر بن الخطاب قال مات رجل بالمدينة
 من ولدها فاضلى عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال يا ليتني ماتت بغير مولد
 قالوا لما ذاك يرسول الله قال ان الرجل اذا مات بغير مولد فليس له من
 مولده ان ينقطع اشتر في الجنة وذكر ابن طاهر في الصنف ويوب
 عليه ان يثار هم الغربة على الوطن **فالجواب** ان صح فلا يعارضه بل كحديث
 خاص بمن لم يولد في المدينة **المسألة** من احتضن من اهلها يزيد السفاة
 والا كذا ما رواه علي بن عبيد الله عن ابي جهم الطبراني من حديث القسمة بن حبيب
 عن عبد الملك بن عباد بن جعفر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يقول اول من استفتح له من اهل المدينة ثم اهل مكة ثم اهل الانبار
 واخرجه الترمذي في مسنده بالواو ثم قال وعبد الملك بن عباد لا يخله روي
 عن الطبراني عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لا هذا الحديث بهذا الاسناد وفي الصحيحين عن ابي هريرة

زائدة

وغیر من صبر علی لاوا المدینة وشدتها کففت له شهیداً او شفیعاً یوم القيمة قال القاضی عیاض
سبیلت قدما من معنی هذا ولم یخص ساکن المدینة بالشفاعة مع عموم شفاعته واجیب عنه بما
حاصله ان بعض من جاهد هذا الشک والظالم خلافه لان جماعه کثیر من الصحابة
رووه عن النبی صلی الله علیه وسلم قال یوم هذا اللفظ وبعده اتفاقهم علیه هذا اللفظ
ان هذا من لفظ النبی صلی الله علیه وسلم فاما ان یکون لعلم بهذه الحالة هكذا وان یكون
او للتقسیم ویكون شهیداً للبعض وشفیعاً للبعض اما شفیعاً للعامة وشهیداً
للطایفة ولما شهید المزیات فی حیاته وشفیعاً للمزیات بعد اوفیه ذلك قال
القاضی عیاض وهذه خصوصیه زایده علی الشفاعه للمدینین او العاصمین فی
القیامة وعلی شهادته علی جمیع الناس وقد قال شیخنا احدثنا شهیداً من هؤلاء
فیکون تخصیصهم بهذا کلمه مزیه وزیاد منزهة وخلقوا قال وحکمل ان یكون او
معنی الاول ویكون لهم شفیعاً وشهیداً **السابع** وجود البرکة فی صیادهم وهدم
ومکیا لهم لان ابن عباس علیه السلام قال لهم بالبرکة فیه قال النودکی والظاهر ان البرکة
فی قتل المحکمل فی المدینة حیث یکفی المدینة من الکفیه فی غیرها و فی اکثر الصحیح
والنوعت فی صیادها وهدمها مثلی ما دعا به ابرهیم لاهل مکة و فی لفظ اخر الله عز وجل
بالمدینة معنی متابعه لکرم ثم وجدت الشیخ یقول قال دعاوه فصار علیه السلام بالبرکة
فی صیاد المدینة وهدمها معنی به الطعام الذی یکان بالصیاد والدولة الذی یکان فی حدیث
اخر کلوا طعامکم بیا رک لکن فیه دواء لکرم من حدیث ابن الدرداء یقول
طعامکم و ذکر فی تفصیل ما قلناه قال و ذکر ابو عبیدة فی کتاب الاموال سنة المدینة
یقال لکرم لکرم و الدار ما یه و ثانیة و عشرین و رها الخمسون حبه و حبات
الحاکم اشترک فیها بالبقعة التي من القبر و المنبر من الصحیح ما بین قبر منبر
روضه من ریاض الجنه و فی لفظ ما بین بین منبر و فی لفظ للطیر انی ما بین حجرین
و صلا من قبر صلا علیه السلام فی بیتة و هو حجة عایشة و غیرها قتل معناه
ان ذلك التوضع بعینه نقل لکرمه و قیل بل العباد و فیه یؤدی لکرمه و قال

الشافعی

الکرم

ابن حزم

ان حزم لم یضرب الاغیاب ان تکرر الروضة قطعة مقطوعة من الجنة و ان الانهار سیحان
و حیان و النیل و الفرات منسوبة من الجنة وهذا باطل لان الله تعالی یقول لکرمه ان لکرمه
لا تجوع فیها ولا تعری و انک لا تطأ فیها ولا تنجس فیها و لیست هذه صفه الانهار المذكورة
ولا الروضة فصح ان قوله من الجنة انما هو لفضائلها وان الصلاة فیها تؤدی الی الجنة وان
تلك الانهار لطیفة و حرکنا اصبحت الی الجنة كما یقول فی اليوم الطیب قدما من ریاض الجنة
و كما قیل فی الصلوات انما منی ما ب الجنة و قد جاء ان خلق الذکر من ریاض الجنة و قال
الطحاوی فی مشکل الاطلاق قد جاء وضع منبر علی نزع من نزعات الجنة و ما بین بین
و منبر و روضه من ریاض الجنة و ما بین قیوم و منبر و روضه من ریاض الجنة و ان قیوم
منبر و هذا و استنب من الجنة قال من هذه الاحادیث ما یدل ان قبر منبر خارج
عن الروضة و ان منبر فی موضع من الجنة غیر الروضة المذكورة فی الحدیث و ما یدل
على ذلك ان سهل یحدث عن النبی صلی الله علیه وسلم ان منبر علی نزع من ریاض
نزع الجنة قال ان تدرون ما النزع فیه الباب من ابواب الجنة و اذا کان منبره صلی الله
علیه وسلم قد بلغه الله جلوسه فیه و قیل علیه هذه النزع فیه قبره الذی یقطن به
و صار له مشور بان یكون فی روضه من الجنة ارفع منها و احری هو یذکر اولی و لکرمه
روضات کثیرة فقد یکن قبره فی روضه منها غیر الروضة المذكورة فی الحدیث و قد یکن
منها و غیر الروضة بما هو ارفع من الروضة و قد یکن من ریاض الجنة و غیرها
كما شرطه به بروایات نزلت به عن الناس و فی صحیح هذه کلامنا علم من اعلام
نبوته صلی الله علیه وسلم لان الله اختصه بان اعلمه الخفیات **الحاکم**
عشر ان الدجال لا یطأها کما لا یطأ مکة فی الصحیح من حدیث انس بن مالک
ان الدجال لا یطأ مکة ولا المدینة و انه یحیی فی ریح ناعیه المدینة فترج ثلاث
رجعات معجزة الیه کلکاف و منافق و فی رواية البخاری عن ابن عباس عن النبی صلی الله
علیه وسلم لا یطأ المدینة و غیر الدجال لهما یوسف سبعة ابواب علی کل باب سلطان
و فی رواية مسلم عن ابرهیم ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال یأبى المسیح من قبل المشرق

فیه

المسیح

وهذه المدينة حتى ينزل دبر احد ثم تعرف للليكة وجهه قبل الغمام وهذا كى يهلك
وفى الصحيحين ايضا ليس من بلاد الاسباطه الرجال الا مكة والمدينة وحمله ابراهيم
عليقونه وامره لا انه الواطى نفسه ويرده ما الى صحى مسلم من حديث فاطمة بنت
قيس فلا بدع قرية الاصبغها وفى المعجم لا وسط للطبراني عن ابراهيم وابو عمر
مرفوعا ينزل الرجال حدق المدينة فاوار من يتبعه النساء والامهات وقال ابن
حبان فى صحيحه ذكر فى دخول الرجال المدينة من بين سائر الارض وذكر اكد
لكن روى فى موضع اخر انه لا يدخل مكة وفى مسند احمد من حديث جابر انه خرج لذكر
مناقب وكافر وذلك يوم تغى المدينة الحبث كما تنفى التارخى الحديث **باب**
عشر ان الطاعون لا يدخل المدينة وهذا من خصايصها من الصحيحين من حديث
ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم على انقاب المدينة ملائكة لا يدخلها
الطاعون ولا الرجال وفى رواية البخارى من حديث انس لا يقربها الرجال ولا
الطاعون ان مثاله ولا انقاب جميع نقب بكسر النون وضياء وهو الطريق على
راس الجبل وقال لا تقترب انقاب المدينة طرفها ونجى بها والسر فى ذلك ان
الطاعون وباء عند الاطباء وقد صح انهم لما قلدوا المدينة واصلتهم اسرارهم غلبة
وحكم شديد دعاهم النبي صلى الله عليه وسلم فكتف ذرى عنده وقال اللهم
انزل بها اى حمى او الحنفه قال ابن عبد البر وفى رواية ابن الزناد عن
موسى بن عقبه عن سالم بن ابيه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول رايت
فى المنام امرأة من اوثان بنى اسرائيل خرجت من المدينة فاسكنت موضع
فما ولتها وبالمدينة فقتل الله اى سمعته وانما دعى يتعلل اهل الحنفه
لانهما دار شتى فلم تزل الحنفه من يومئذ اكبر بلاد الله حمى وانه لا تنفى لشرب
الماء من عنبها الذى يقال لها عين حمى فقتل من شرب منه الا حمى وقال
الخطابى كان اهل الحنفه لذواى نهدوا وفيل انه لم يبق احد من اهلها
لما اخذته الحمى وقال القرطبي الطاعون هو الموت العام الناشى ونعنى ببلد

وحسين

انه

انه يكون فى المدينة من الطاعون مثل الذى يكون فى غيرها من البلاد كالمدينة وقع فى
طاعون عمواس والكافى وغيرهما وقد اظهر الله صدق رسوله صلى الله عليه وسلم فانه لم
يسمع من القلة ولا من غيرهم من يقول انه وقع بالمدينة طاعون عام وذلك ببركة
وقاية صلى الله عليه وسلم حيث قال الله سبحانه **عش** انما ناكل
القرى من صحى مسلم عن ابراهيم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال امرت بقربة
تناكل القرى فيكون شرب ولى المدينة وفى معنى تناكل القرى تلاشه اقول لى احدها
مركز جوش الاسلام فى اول مائة فيها تحت القرى وغنت لمواها وسباياها
وذكر ابن الجوزى فى مشكل الصحيحين عن عبد الله بن احمد بن حنبل قال سمعت
ابى يقول فى حديث ابراهيم عن انس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم امرت بقربة تناكل القرى
فان تترك وانه اعلم بفتح القرى تحت مكة بالمدينة ودخل المدينة بها والناش
معناه ان اكلها ومثرتها من القرى المفسحة والى تناق عنائها والناك
انها تفرغ القرى بوجوب الهجرة اليها فكانها احكمت ذكره ابن الجوزى
السبع عشر انها كالكبر فى انالة الحبث عنها نفي الصحيحين من حديث جابر
ان اعداها بايع النبي صلى الله عليه وسلم على الاسلام فلا صابه دمعك بالمدينة فقال
يا محمد اقلنى حتى قاتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرج الاعداى معار رسول
الله صلى الله عليه وسلم انما المدينة كالكبر بنى خبيثا وينبع طيبها قال
القرطبي هذا تشبيه واقع لان الكبر لشدة فخه ينفى عن النار السخام
والدخان والرماد حتى لا يبقى الا فاضل الجمر والنار هذا ان ارادوا بالكبر
المنفخ الذى ينفخ به النار وان اراد به الموضع المشتعل على النار وهو المقرب
عند اللغو بين فحناه ان ذلك الموضع لشدة حرارته ينزع خبث الحديد
والذهب والنفذ ويخرج خلاصته والمدينة كذلك لما فيها من شدة العيش
ونيق الحال تخلص النفوس من شهواتها وشهواتها الى اللذات
والاستحسانات ويبقى خلاصها قال ابن عبد البر فى التمهيد والظاهر ان

هذا مختصر من حياة صلى الله عليه وسلم والاقتد خرج منها بعد الاختيار ودر بر الاله
لم يكن يصبر على المحنة والمقام معه الا من ثبت ايمانه وقال ابو زكريا النوري الظاهر العمود
وربما يصح مسلم لا تقوم الساعة حتى تنفي المدينة شراها كما ينبغي الكثير خبث الحديث
وهذا والله اعلم من الدجال **قلت** وقد جال ذلك في مسند احمد من حديث
عابر وقد سبق **الحديث** انما لا يدعيها احد زعمتها الا اهل بيته من هو
خير منه كما ثبت في الصحيح وفي معناه قولان احدهما انه مختصر من حياة حياته صلى الله
عليه وسلم والثاني انه دائم ابرار ليل قوله في حديث اخر ما في على الناس زمان يدعوا
الرجل ابرعهم وقريبهم هم الى الرضا والمدينة وخبر لهم لو كانوا يعلمون قال العوفي
ومعناه ان الذي يخرج عن المدينة راغبا عنها اى زاهدا فيها انما هو جاهل بنصليها
وقبل القيام بها او كما قيل في حديث اخر من خرج منها من بيتي من
المسلمين خير منه وافضل على حال قال وقد تفرق الله تعالى بان سكة والدينه
لا تخلف من اقل العلم والفكر والدين اى ان يرث الله الارض ومن عليها **السابع**
عن ابن ابي عمير اصد الله بسمه ولا الا اذ ابداه في النار وزباله صاص وروب
السلح الى الماكناست في الصحيح قال الترمذي طبعه ان الله يعاقبه بذلك في النار
وحيث ان يكون ذلك كناية عن اهلاكه في الدنيا او عن توهين امره وليس
كله كما قد فعل الله ذلك من عذابه وقا له اهلك كما ستم من عقبه اذا هلكه
انه منصرفه عنها وكذا هلاك يزيد من عذابه اثر اعزاه اهل المدينة الى
عبد الله **السادس** عن النبي صلى الله عليه وسلم بالدينه والصدق على سكا نك
وبرهم فهم حيرات رسول الله صلى الله عليه وسلم خاضعة اهل المدينة وقد روى
الطبراني باسناد ضعيف انه صلى الله عليه وسلم قال رمضان بالمدنية
خير من اثنى رمضان فيما سواها من البهائم **الثاني** عشر عشر وروي
عن طاهر بن عيسى انه كان لا يركب بالمدنية بغلة فليل في ذلك فقال
لا اطارا كبا مكان وطيم رسول الله صلى الله عليه وسلم ما شئ وكان لا يرفع

صوته في محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم ونقول حصة الرسول صلى الله عليه
وسلم حياته وما سواها وقد قال تعالى يا ايها الذين امنوا لا ترفعوا اصواتكم فوق صوت
سليته ولا تجهروا له بالقول كجهر بعضكم لبعض **الثاني** عشر لا يجتهد في محراب رسول الله
صلى الله عليه وسلم لانه صواب قطعا اذ لا يقر على خطأ ولا يحال الاجتهاد فيه حتى لا يجتهد في المنة
والتيقن خلاف محراب المسلمين والمراد بمحرابه صلى الله عليه وسلم مكان مصلاته فانه لم
يكن يار منه عليه السلام محراب قال الراغب في معنى للمدنية سائر البقاع التي صلى فيها
رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ اضبط المحراب اسره وفي ضبطه عسرا وتعد كذا الحق
الدارسي الاستدكار مسجد المدينة مسجد الكوفة والبصرة وقاد الشام وبيت المقدس
قال لصلاته عليه السلام في بعضها والصلابة في البعض وعلت من خط الشيخ ابي عمرو
ابن الصلاح مما نقله من كتاب التلخيص لابي القاسم عبد السلام بن عبد العزيز المعروف بابن
الجبين النصفي من فقه اصفهان من نسخة خط ابنه قال القبله النص الكعبه ومسجد
الرسول الله صلى الله عليه وسلم ومسجد ابيها ومسجد الكوفة واخر يقبه وفي قبله الانبار
سوي هذه الاربعة قولان احدهما انصرفوا اخر احراد اسره وقال الروياني في الكافي
عاطف على قبله النبي صلى الله عليه وسلم قال لصحابه وكذا قبله وبها الكوفة
لانه صلى الله عليه وسلم صلى فيها والصحاح وقال الشيخ عبد الله بن الطبري في شرحه
للتبسيه فان قيل محرابه صلى الله عليه وسلم على الكعبه اذ لا يجوز فيه
الخطا فيلزم مما قلتم انه لا تصح صلاه من يثنيه ومنه من احدث جانيه
اكثر من سميت الكعبه الا مع الاخران قلنا من اين لكم انه على الكعبه
مخوز ان لا يكون كذلك ولا خطا ما عل ان الفرد من الجبهه نعم ان ورد في الصحيح
انه نصب على الصبي فقوله مقتضى الدين ما ذكرناه على القولين لسائر الله
نظا صروا على كعبه فهذا المحراب كالكعبه فتشاهد كذا هذا الا ان اجماع الفقهاء
على بناء مسجد النبي صلى الله عليه وسلم واشعائه صلاته واقطاره من غير ان يبذل الاخراف
فيهم دليل على حكمه البعد في كل مكان سواء حقق صوبه الكعبه لم لا حقيقا

للمولايان ومن البعيد هو ايجبه مطلقا ولا اعلم احدا يكل هذه المسألة
 والطاهر فنه ما ذكرته انما في محضها والبحث فيه مجال **م**
العشرون المشهور ان التراويح عشرون ركعة وقال قال في سنة
 وبلان ركعة غير الوتر لانه فعل اهل المدينة فعل المشهور قال
 الماوردي قال الشافعي احبنا عشرون ركعة ورأيتهم بالمدينة يقولون
 ست وثلاثين ركعة سبع بروكاته ويوترون ثلاث قال صاحب السبع
 لعمر اهل المدينة فعل ذلك قال القاضي ابو الطيب الطبري قال الشافعي لا يجوز
 لعمر اهل المدينة ان يماروا اهل مكة ولا يفسقوا هم ان يروا ان يعلف
 على السدح عن السبع انه قال واسمى طم ان لا يزيدون على عشرون
 وانه قال في القدم انه ليس هذا احد مصيب قال الماوردي والرواية واحلفوا
 في السبب في ذلك على بلاد اقوال احدها ان اهل مكة كانوا اذا صلوا نزول
 طافوا اسبوعا الا التروا لخاصة فانهم يوترون بعد ذلك ولا يطوفون
 فحصل طم خمسين ركعة واربعة طوافات فلم يكن اهل المدينة متساوين
 في اشر الطواف الاربعة وقد ساء ووجه في الروايات انهم جعلوا مكان كل
 اربع طوافات اربع بروكاته رواه قصار في سبع بروكاته فيكون
 ست وثلاثين ركعة ليكون صلواتهم مساوية لصلوات اهل مكة
 وطوافهم والشافعي ان السبب فيه ان عبد الملك بن مروان كان له تسعة
 اولاد فارد ان يصلي جميعهم بالمدينة فعدم كل واحد منهم فصلى بروكته فصارت
 سنة والسالت اربعين قبيل من العرب حول المدينة ما دعوا الى الصلاة
 وافعلوا فعدم كل مسلم منهم فصلى بهم بروكته ثم صارت سنة والاول اجمعهم
 وكان بعض اشيا حنا سبب كل المنع ويقولون غير اهل المدينة اخوج الى
 ريان الفضل من اهل المدينة ثم رأى الامام الحليم قد قال يجوز الامرات
 فان في ذلك استنكا من الفضل لا المشافعية كما كان بعض الناس

ولو اقتصر على عشرون ورواها ما نقله غيره من سنن وبلان ركعة
 شهر **الحج** ذي والعشرون **سبح** الفاتح ليدخل
 المدينة قال ابو بكر الكوفي مرور ما اصاب في ما يحال وصرح به الموردي
 في منة سنة ايضا في **الثلاثين** والعشرون روى ابو عوانة في صحيحه
 من حديث ما في عن ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يخرج من طريق الشجر
 الى مكة فاذا رجع رجع من طريق المعرة في **البالثلث** والعشرون
 روى مسلم في صحيحه عن النبي صلى الله عليه وسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قال في حرمات المدينة حراما ما بين ما بين ان لا يهملوا فيهم ولا يحملوا فيهم
 سلاح ليعمل ولا يخطووا سجدة الا لعلف في **الرابع** والعشرون
 روى النجاشي عن النبي صلى الله عليه وسلم ان يوم نبتع تمرات عجوة لم يصبر ذلك اليوم سم ولا سحر
 قال ابو بكر الكوفي في مسند حمزة بن عبد المطلب روى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال فانتم
 لا اعلم الا ان عامرا دك من عجوة الغالية في شب قال الحبيبي وهو من
 افراد مسلم عن ابن طوالة عن عامر بن سعد عن ابيه انه سمع رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قال من اكل سبع تمرات مما بين لابتيها حين يصبح لم يضر سم
 حتى يمسي وفي لفظ البخاري من التمرات بين وفي العلل البكر الارز ولفظي من اكل
 مما بين لابتي المدينة سبع تمرات على الريق وفي لفظ من عجوة الغالية وفي
 كتاب الاطعمة لعلاء بن سعد الدار من مر جده بن عبد الله بن عمر بن الخطاب
 عن عائشة مرفوعة الى عجوة الغالية شفا او تروا في اول البكر على الريق
 ومن جده بن شهر بن حوشب عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم العجوة من الجنة انها شفا من ذلك قال الحطاي في كونه
 عيون من السم والشم اما هو من طريق التبرك لدعوه رسول الله صلى الله
 عليه وسلم سمعت في ان طبع التمر ان يصنع شيئا من ذلك والعجوة
 من جود التمر للمدينة تسموه لسمه وفي الحليم لا ياب عبد الله بن عمر

انهم

اكر جاني الحافظ من حديث في رعدة الرجز الطفا وكي عن هبسام عن عروة عن
 ابيه عن عائشة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ينفخ في اكرام ان
 تاضد سبع مرات مرعجوه المدينة كل يوم يفعل ذلك سبعه ايام وقال
 لا اعلم رواه هذا الاسناد عن الطفا وكر وله عرابي وافراد ان كلهم
 كتموا ولم ار للسفر مرفعه كلاما الهرو وقال فيه ابن مغيرة صالح وقال ابو
 حاتم البراء بن ريد وفيه هم اجابنا وفي مسند ركان الحام مرصد بن محمد عن
 انس ان وقد عبد العيسر في مواعيل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال
 لم يود كرام الله البرز وقال ابنه من خير مني وانه دوا وليس يداؤه وقال في
 الاسناد فلم يخرجاه وله ما هدم مرصد بن ابي سعيد اكرام صلى الله عليه وسلم
 وسلم قال خير مني البرز في كرج الاولاد اقبله في الاسناد الاول
 عسدر واقد العسم العيسر قال فيه ابو حاتم البراء بن ريد في حديث
 بروك عن عمار بن عبد الله الغنوي قال فيه الارزدي ضعيف ومع ضعف مجهول
 ودكر مرصد بن عبد العيسر في الاسناد عمار ودكره العيسر في الصنف او ورد
 له الحديث وقال غير محفوظ ولا يعرف الا به وروى ابو داود عن اسحاق
 ابن اسحق بن عمار عن ابي يحيى عن مجاهد عن سعد بن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم عان فوضع يده بين يديه وقال اكرام رجل موقوف
 فأت الحديث من كذا ا حاثق فانه يتطابق فليأخذ بسبع مرات
 مرعجوه المدينة فليأخذ من لم يملك بهن قال الخطاي قوله فليأخذ
 من الدخنة التمر بيل بلز او سمر حتى يلزم بعصه بعضا ويوكل
 وفي حديث الخطاي عن ابن عمر عن هبسام عن ابيه عن عائشة
 انما كانت يامر للدوام والدوام سبع مرات عجوة في سبع عدوات
 على الرق الدوام الدوام وهو ما يخذل النشال في راسه فيدار به
 ومنه يدرم الطابير وهو اسود في طيرانه في الحسام

رواه

والعشرون

والعشرون روى ابي حنيفة عن يعقوب بن حميد بن كعب عن جعفر
 ابن ابي كثير عن رباح بن زيد عن سفيان بن عيينة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 صلى الله عليه وسلم قال من كان له بالمدنية اصل فليحسب به ومن لم يكن فليحسب
 له من اصله ولو قصص قال الخطاي القصص النخل وقررا الحسن بن
 نزمي بشر في القصص وفسره باعناق النخل في السناد
 والعشرون طاهر بن عيسى في الاسناد في صلاة العبد في صبي المدينة
 فغيرها من البلاد للذين روى ابو داود وروى ما ج مرصد بن هريم قال
 اصحابنا مطر في يوم عيد فصيل في رسول الله صلى الله عليه وسلم في
 المشي واخره ايام في المستدر ك وقال في الاسناد وطاهر
 انه كان يعبد في المصالح وانه لصيق المكان عليهم في السناد
 والعشرون روى ابي حنيفة عن حنيفة بن ابي نجر عن مالك بن المدائني
 في حديثه في السنف والمدنية اصبحت بالامان ثم في سنة لا امان
 عن هبسام عن عروة عن عائشة قالت كل البلاد اصبحت بالسيف
 والرجح واصلت المدينة بالقرآن وقال ابن هبسام عن عبد الله بن الحنيد
 سمعت عروة بن معمر يقول في روى عن ابي نجر عن مالك بن المدائني في سنة
 ما لا عن هبسام عن عروة عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 عا ورسول الله في المدينة بالقرآن وفي المدينة بالسيف قال يحيى هذا
 حديث عائشة في الاسناد في روى عن مالك بن المدائني في سنة
 مرفوعة كذا قال لا تعلم رواه عن مالك بن الاثر الحسن بن رباح وروى
 سفيان هذا الحديث وغيره في السناد
 فقال عن مالك بن الاثر الواحد اعا رصة اجماع اهل المدينة قدم اجماعهم
 ولقد اوردوا في روى عن ابي حنيفة في المجلس ثم قال فليأخذ هذا عندنا
 حد معلوم ولا امر بمجول لما احضره اهل المدينة من سجادهم مهبط

الوتر ومعرفة قوتهم بالمشي واليسوع في القبر لبعض الاحياء تنقصي عليهم
 بما اوجب ترك العبدية من المشي او دليل راجح والمحققون على ان البقا
 لا تؤثر في الاحكام وهو بلع اسرار في وهو من اثار ما لا يدركه العقل
 فاعلموا عليه لان العصمة انما هي في اجماع جميع الامة واما عند مخالفة
 البعض فلا اجماع فلا عصمة **السابع والعشرون**
 قد فرغنا من لويد ريطس اللعبة لزمه ولو يد ريطس مسمى المدينة
 او الاقصى ففيه تردد لا مقام اخر من لا انظر الى البعض الحكماء
 باللعبة او الى اعتبار اللعبة بالفضل فلا ولا الام الغزالي في احكام
 الدر نفصي احصت خصم المشي من لا في غيرها من المساجد والامام
 طرس في الكل دون المسمى بالحرام واللعبة **الثامن**
 لو يد راس مسمى المدينة او مساجد المحدثين يقولون اصحها وبصر عليه
 في الام والمختصر عدم الدوام قال الروايات في البعوض اقامه الايات
 وهو قول ابن حبيب لما روى جابر ان رجلا قال يوم القتي بارسول الله اي يدرك
 ان روح الله عليك على ان اصل في بيت المقدس زلت وقال له صلها هنا
 ولا نه مسمى رابع قصده فاشبهه سائر المساجد والاساء وبصر على
 في البويطر ونسبه الفاضل ابو الطيب للقدم اللزوم كدرك لا شد
 الرجال الا ان يلامر مشكك ولا يما محصوران من سائر المشكك جدمه
 لان المسمى الاقصى في صدر الاسلام وهو القبل ومسمى المدينة
 كان مقصودا بوجوب الحج اليه ففاز ما عداها من سائر المساجد
 ونسب هذا لما كان واحدا قال ابن الصباغ وطرس جابر لا حجة فيه
 قال الصلاة في المسمى بالحرام افضل وعي بذلك ان مقصود السائر بذكر الصلاة
 فيه والاسان جازمنا على سبيل الوكيل والسي صل الله عليه وسلم
 انما قال ذلك على الصلاة في افضل من المسمى الاقصى والامن بالافضل

لا يدل على عدم انعقاد بذكره بل يدل على ان الفاضل بحكم من المفضلون قال
 الروايات في البحر هذا القول خطا لا يروى ان رجلا قال له رسول الله صل الله
 عليه وسلم خذ في بيتك ما في السؤل فقال انت اعلم قال ابن الصباغ
 في المطالب في هذا نظر قال هدم واعلم قال وذلك الرطل كبدل ارباب
 مدته بذكره فاما قاله ابن الصباغ فان قلنا بذكره الاسان فهل يكرهه مع ذلك
 سائر حروفه وحيث ان احدها لا لانه لم يفرم سوا الاسان واصحها انه لا يرد
 من صم قرية الاسان وعلى هذا فاعلم بصل في المسمى بذكره والامر الامام
 بركعه وقيل بعطف فيه ولو ساءه وقيل بذكره بما قاله الرازي
 وهو الاسبب وقال السي ابو علي ان كان في مسمى المدينة فاه رابع
 فبصر صل الله عليه وسلم في سائر اعظم القربى لربا في جبا وبوقف
 الامام في ذلك مرجحهم ان لا يعلق بالمسمى وتغيبه قال وفاسطه
 اليه لو صدق في المشيد او صام يوما فاه واعلم ان ما في الرازي
 هذا من القول بذكره ووجوبه في شي اليه مشكك فالصحيح فيها
 اذ ان رصوم نصف يوم او سجد فانه لا يكره صوم يوم كامل وقضاه
 كما ما يطلب للصحيح في الدر وقد يفرق بينهما بان بعض المور والمالم بل في
 نفسته فربما يصرف الدر لئلا ما يقصد منه من القرب بخلاف بدر نصف
 يوم وسجد فان ذلك مقصود في نفسته فليس صرف بذكره الا عدم ولا
 لربان علم **الحادي والثلاثون** لو يد الصلاة في
 مسمى المدينة او الاقصى لزمه وهل سائر ليعلم المسمى الذي عينه
 او ما يقوم مقامه او لا فيه طريقان احدهما التي اوردتها الاثرون
 كخرج ذلك على القولين في الاسان المجرد وقصيته ان يكون الراجح هنا
 عدم التعيين لكن قد ذكر الاجاب فيما لو عين لا عكاه المشيد من
 انه سعي على الاظهر قال الرازي ولا سعة ان يكونا كحرفيه به في الترجيح

لاجل من زبد النواصب وهذا ما رجع النواصب في المنهاج وغيره وعلى هذا قيل
 يقوم الصلاة في احد المسجدين من مقام الاحرقه وحيث ان فحكي ان الصلاة
 عن بعض النواصب انه اذا صلى في مسجدين من مقام الاحرقه في الصلاة في الاقصى اجزاء
 ولو انعكس لم يجز وهذا ما صح في النووي في الروضة وغيره
المشايخ والملايكة لو بدر المشايخ الى المشيدين هل يلزمه
 على قولنا انه افضل من الركوب ام لا فيه وجهان ما هما السبع اعلى
 على البرام المشيدين في الحج قبل الاحرام لان كل الامور المشيدين وان لم يقع في
 عبادة الله واقع في القصد لان فطرته عظيمة هذا قاله الامام وقصته
 لروحه وقصته كلام البغوي في الصحيح عدم اللزوم وقال ابن المنذر
 في الاشراف كان السالك في حجب اذا نذر ان يمشي الى مسجدين من
 ومسيدي من القدس الحسنة قال ولا يبعد من ان يحجب ذلك لان البر
 ما كان يدركه في حجب والبركان يمان هذين قال ابن المنذر ومنه ان
 يمشي الى بيت المقدس مسجدا الرسول ومسيدي الاحرام لهما الوفا به
 لانه طاعة ومنه ان يمشي الى مسجدين من القدس كان كما وان شاف مشي اليه
 وان شاف مشي الى مسجدين احرام كدس جابر ان رجلا قال لبي صلى الله
 عليا وسلم اني نذرت ان ارجع الى الله عليا صلى الله عليه وسلم في مسجدين من القدس
 قال صلى الله عليه وسلم اني نذرت ان ارجع الى الله عليا صلى الله عليه وسلم في مسجدين من القدس
المشايخ والملايكة قال
 ابن حجر لو نذر ان يمشي الى مسجدين من القدس الوفا به وجهان واظنا
 وحكي فيما اذا نذر ان يمشي في الحرم الوفا واوله الزمان وعدمه ان
المرابع والملايكة شعر للزائر العرب ان يسلم على
 النبي صلى الله عليه وسلم كلما دخل المسجد او خرج واما اهل المدينة فقد روي
 في ذلك ما لا يعد الا اذا ساءوا فيهم او قدم من سفر قال واما ذلك
 للزائر بعد السلام عند كل دخول وخروج قال الباجر لان الغرض

نقد والدك واهل المدينة مقبوض على قربة وغيره ومن الادب معاملته
 بذلك بعد وفاته **المشايخ والملايكة** قد مر في خصائص
 فذكر ان من مات من اهل المدينة في حرمها اخرج منه ونش والبرافق واستحسن
 الرواية في اليان حرم المدينة لذلك يخرج منه اذا لم يجد الاخراج ويدفن
 خارج **المشايخ والملايكة** ذكره الخروج من مسجدين
 النبي صلى الله عليه وسلم بعد الادان وهذا وان كان يافا في كل مسجد الا انه
 ما كده في موضع الطبراني الاوسط من حديث عبد العزيز بن حازم طريبي
 وصفوا به سليمان بن عبد الله بن مسعود عن ابي هريرة قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم لا تسبح البناي مسجدين هدام يخرج منه الا حاجة ثم لا يرجع
 اليه الا ما فقي ثم قال لم يروى موصولا عن ابي هريرة الا ان له حازم
 بقوله ان من مضى في السبع والملايكة لعلم
 المقام في عظم محله واعتقده في غاية الاجلال والنفعة ويذكر من احوال
 حادثة في ولوكسرا داروكر ان عبد الرحمن بن مهدي لما قدم المدينة
 ودخل المسجد وضع شيئا كان عليهم من الصفوف فامروه هالك فاض
 فبيل له انه فلان فحاسبه وقال ان فعل مثل هذا او ما علمت ان النبي صلى الله
 عليا وسلم قال مر اصدت في حرم او اواوكر محذرا فعلمه لعنه الله والملايكة
 والناس اجمعين فابطلت جعل ما لك رحمه الله هذا الفعل السردا خلا
 في عموم الحديث وحال انه استنفذ في ذلك رحمه الله في رجل قال نذرت المدينة
 غير طيبة انه افاق بصره **المشايخ والملايكة**
 شعر قصدا للمدينة او التعليم في سنن ابن ماجه عن ابي بكر بن شبيب
 ما قام ابن سمعيل عن حماد بن محمد عن ابي هريرة قال سمعت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من جاء مسجدي هدام بآية الاخر سحابة
 او لعنه الله ونزل الى هاهنا وسالاه ومرحاه لعنه الله فيكون له الرجل

منظر لا مراع غيرة في الساع والثلثون روي ابن مسعود
 كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلح الظهر في العصف ليلانه اودام الحسنة وفي
 الشنت الحسنة اودام لاسبعه فالاس سراع في ثا سراع وهدا انما
 يكون بالمدينة وما كان من البلاد على شمتها هكذا فاما غير هان البلاد فيختلف
 الفرق على فري من الشمس وبعدها في الاربعون **ذكر**
 من حلتها المشاهير ان العطر والبخور يوجد في من البصوع والراحة الطيب
 طيبه اصناف ما يوجد في سائر البلاد وفي بعض طيب وان لم يكن
 وفي من الطيب وفيه ذوالقابل

باب ما ادعى من شتم نبيه احمد ان لا شتم مدي الزمان عوالي
الباق **الكتاب فيما يتعلق بالشهد للاقصي**

ثبت في صحيح البخاري ان في من الساع ووقع ذلك فعني عمر رضي الله عنه
 صلحا الحسن ظون مدي العهد سنة ست عشر من الهجرة بعد موت سيد
 رسول الله صلى الله عليه وسلم خمس سنين واشهر **ذكر انما يه**
 وقد سمعت من سبعة عشر وهو من انبا س المسجد الاول المسجد
 الاقصي وانما قيل له ذلك لانه ابعد المنشا جد التي تزار ويتعبر بها الاجر من المسجد
 الحرام وميل لانه لم يدر راه موضع عمان وفصل بعد عن الاقدار والنجاش
الس في مسجدا يليانهم مكشون بعد هان احرا الحروف سالته ثم لام
 مكشون ثم ما احرا الحروف مفتوحة ثم الف مدونة على ورق كبير وحكي
 السكرو في الفضا صا قبل معناه سائيه وعرض بعد الاحبار انه
 حكا ان يسمي يليا ولكن سب الله المقدس حكا الواسطه في فصا يله وحكي
 صا ح الطوالع في لغته ثا لثا ح ف انا الاولى وسالون اللام والمدونة
 مسداي بعد الموصلة في من نذ ان عبا س عبا س ان في لايها
 ما الف واللام قال السو ورو وهو غرث في الثالث من القدس

سعي الميم واسكار للفا في المكان الذي يظهر فيه من الذنوب والمقدس المطهر
 وهذه القدس للسطح الذي سيقه المنا قال الواط في قال ابو علي الفارسي
 يحتمل ان يكون مصدرا لقوله اليه مرجعكم حنفا وكوم من المصا در وحكم
 ان يكون مكانا عيا معني انه سته المكان الذي جعل فيه الطهارة اوس
 مكان الطهارة وظهر من احلاق من الاصنام وابعاد منه في السداع
 السد المقدس بصم الميم وفي الدال المسرد في المطهر وظهر من احلاق
 من الاصنام قال ابن سراج وفيقال الاصل المقدسة بلانه ولسطه والاردن
 ودمشق وهو ما ادركه بصره عليه السلام حين رفع على الخيل
 وفصل له ما ادركه بصره في هو غير ان شئت الله ولولا ان مر بعد ذلك الحاضر
 سدد القدس بصم الدال واسكار لعنه في السادس من سلم للبر سلام
 الملا في فيه قال ابن سراج واصلا شلم بالشين المعج لان من العج في العربية
 شين فالسلام شلام والنتان الشان والاسم اسم وحكي ان القطاع
 في الاية لم شلام على فعال قال ابن الاثر في النهاية سلم المعج وشد
 اللام اسلم س المقدس وروا في المهيمل ولسر اللام كانه ممره ومعناه العبرانية
 س السلام وروا عن كعب الاحبار ان كنه في السبا السبع كبر ان
 س المقدس والصخرة ولوح حجر منها وقع على الصخرة ولانك دعت اوشلم
 ودعت كنه دار السلام في السابع او ركن شلم بصم الجهم وفي
 الس من المعج ولسر اللام الخفض لدا قال ابو عبد الله معمر المشي واشد
 الاعيش وقد طفت لال امانه عمان بحصا در سلم والاصح وروا في الس
 واللام في السام كونه اليه في الساسع او ر شليم في العاشر
 سابل في الحادي عشر صهيون في الساس عشر مصر وثا لصا
 المهيمل وثا المثلث في الساس عشر باوشتر موصد نمر وبعدها شير
 معج في الساربع عشر لور شيلان في الحاس عشر شليم في السادس

عن عاصم رضى الله عنه عن رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما اطلع قلب من اهل الارض
 ان حبس حتى يصلاه رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيت المقدس حتى اسرى به
 قال من احبكم به ما اطلع قلبه في القبرين فقال في الدنيا في العوان فقرار من ساء الله
 اسرى به من الجبل وهذا رواه عبد الله بن ابي قتادة انه هو السميع البصير فقال
 هل يراه صلى الله عليه وسلم قلت لا قال انه اني نداه قال فماذا وصفه عاصم لا احفظ
 صفته قال فخلع عليه حمارا صديقا ودور صاحب فاطمى وعمر من لبنه حتى
 انما ساء المقدس فادى ما في السموات وما في الارض لم يحا الجواديهما على يديهما
 ولم يصل فيه ولو حيا فيه لكانت سنة امر وروى الزبير بن عدي عن ابن مسعود عن طريق
 عمر بن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان حبس من غير صلاة ما يستاد
 اهل اوس قال قلنا يا رسول الله كيف اسرى بكر يدك راكبا وركوبه البراق
 لم اطلقك فارتفعنا فقال انزل فنزلت فقال صلى الله عليه وسلم لم ركبنا فقال
 انقدر اني صليت قلت الله اعلم قال صليت ببيت لحم حيث ولد عيسى المسيح
 اسرى به لم اطلقني حتى دخلنا المدينة من بابها من قال قبل المشي فربط
 دابته ودخلنا المشي من باب فيه قبل السمر والذهب فصليت من المشي من
 باب الله ح **فصل في صلاة** قال تعالى يا ايها الذين امنوا
 بعدد السلام من السجد الحرام الى المسجد الاقصى الذي باركنا حوله وهذه الاية من المعظم
 لصون ما سراسر رسول الله صلى الله عليه وسلم اليه قبل عرجه الى السماء
 واحبا راسه كالبركة حوله وقسمه ما وبلان اصدى ان جعل قوله من الانبياء المصطفين
 الاجبار والسكان بكرة السمار ومخاركة الانهار وقال تعالى ادخلوا هذه القرية
 فادخلوها خاشعين رعدا وادخلوا النار سجدا وتقولوا عظيمة تعفركم خطاياكم
 وكان تعالى وحده ونحوها الى الارض ساله ما ركن فيها للعالمين وروى ابو المعالي
 المسرف في الحديث في ما ركنه من المقدس سنة حلالا غالب عن الجوارح انش
 ان قالك قال ابن الجينة تحت سقر الى عبد المقدس وحجر عبد المقدس من جنة الفردوس

وهو صرة الارض وروى ايضا عن ام الدرداء انها كانت تروى رسول الله صلى الله عليه وسلم وتبذل
 عند روضه فاحتمل جعل الصخرة ورا طهره وصلى بها ركعتين وصلى آخرهن صلوات
 ثم قال هكذا فعل عمر بن عبد العزيز ولم يأت شيئا من ذلك الواطن **فصل**
في احكامه الاولى **مما عفا الصلاة فيه** وقد اختلفت
 الاطوائ في مقدارها الاول خمسة وعشرون ايام من روزه في سنة ما يستاد
 حتى عن ام الدرداء عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الصلاة في بيت المقدس عشر ما به
 صلاة النسي الف صلاة وروى ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم عن
 معمر بن وهابة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قلت يا رسول الله انما كان بيت المقدس
 قال ارض المحشر والمشر اسوة وصلوا فيه فان صلوا فيه كالف صلاة في سائر
 في غيره النسي خمسة الف قال ابن مسعود في سنة حرام ما هتاف
 ابن عمر بن الخطاب بن ابي شقير ما روى ابو عبد الله الانصاري عن ابن مسعود قال
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الرجل في سنة صلاة وصلاة في
 مسي في سنة في خمسة وعشرين صلاة وصلاة في السنة الذي جمع فيه خمسة وعشرين صلاة
 وصلاة في السنة الاقصى خمسة الف صلاة وصلاة في مسي في خمسة الف صلاة
 وصلاة في السنة الحرام مائة الف صلاة وروى ابو الخطاب بن ابي شقير ما روى
 القدس وروى عنه اسما عنكم الرابع ما كان وحسبون روزه الطرائف
 معجزة من طرق موسى بن جعفر عن الامام في حديث صلاة في مسي في افضل من اربع صلوات
 فيه يعني بيت المقدس وساق نفيته قد اعلنا الصلاة في بيت المقدس
 باسم وحسب صلاة وروى ابو الخطاب بن ابي شقير ما روى داود القنطري عن
 شيخه عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى في بيت
 المقدس خمسة صلوات ما قال كل صلاة اربع ركعات تقر اربع ركعات عن الاف
 قال هو الله اذ قد اسرى به من بيت المقدس ما روى في السنة التي ركنها سلطان في
 الب **في اسباب** بيشد المظاهرة من الصبي في كل سنة حاله الى
 بلاء في سنة من هذا المسجد الحرام والمشي الاقصى **الثالث**

لسي حم الغرانيه وقد روى عن سعد بن مسعود عن ابن مسعود قال كانوا
 يستحبون ليس اني المساجد البلاء ان يحكم بها القرآن قبل ان يخرج المسمى بالحكم ومضى الى
 علم وسلم وصلى في المسجد وروى ابو المعالي ان سعد بن مسعود كان يحكم به القرآن
 الرابع اسما والمجاورة به وروى عن ابي ايوب السخاوي في الحديث والمحدث
 نظروا في ابي في مستند ربه عن مورين بن زناد عن مكي بن عبد الله بن الهيثم
 وسداد بن ابي بكر بن مسكان بن المقدس بن زور عن مكي بن عبد الله بن الهيثم
 بالبرية وعن الحسن بن علي بن ابي مائة من المقدس وروى في الحديث
 الصوم فيه فورد في الصوم يوم من المقدس براه في الساعات
 اسما في الاحرام ما يحج والعمرة منه في سنين ايام داود وعنه من حديث ام سلمة قالت
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اهل بيته او عمر من المسمى الاقصي عفر له ما تقدم
 من ذنبه واحرم مما عمن السلف منه فان عمر ومعاذ ولعب الاحبار وعمرهم
 التاسع لسي لم يدر على رايته ان يهدي له رشا وقال ابن
 ماجه في سننه عن اسحق بن عمار بن الربيع بن ابي سعيد بن ابي نوري بن زناد عن ابي
 اناس بن سون عن ابي عثمان بن ابي سون عن معوية بن وهب عن ابي اسحق بن
 المقدس قال لا يصح المحشر والمنشر اسوق فصولا فيه فان صلاة فيه فالف صلاة
 في غيره فقلت اني ان لم احسن طبع ان اصل اليه فان فقهه لم يثبت في شرح فيه
 من معاذ بن ابي بكر بن اياه ورواه ابو داود ايضا وقال عبد الحق في احكامه ليس
 هذا الحديث نفوذ والمحشر مفعول من المحشر وهو الجمع في يوم القيمة فاد اوت
 الشرح هو المصدر واما الموضع فهو بالشر والجمهور المحشر بالسر موصوع
 اكثر من روى في كرمه في محصر العبر ان المحشر بالشر والجمع الموضع الذي
 يحشر اليه الناس في المشرق موصوع النور وهو قيام الموت من قبورهم
 الثاني من علي بن عبد الله بن السلف ان الساعات تصاعف فيه روى
 ذلك عن لعب الاحبار وانه كان ياتي من محصر للصلاة فيه فاد اصار فيه قدر ميل اشتغل

بالبرية والبلاء والعباد في كرم عن عبد الله بن مسعود بن مسعود بن مسعود
 فيه فاصاعف الحشوات في الساعات ان الساعات لا يدخل بيت المقدس
 روى ذلك ابو بكر بن ابي شيبة في مصنفه عن سمرة بن جندب عن النبي صلى الله عليه وسلم
 وروى ذلك في حال فقال وانه سيطر على الارض كلها الا الحرم وبيت المقدس وانه
 محصر المؤمنين في بيت المقدس قال فيهم فيه الله وحشون في ان حرم ابي بكر واصل
 النجوم ما روى ما مومن هذا كما في سنن ترمذي قال اقبل للا احره وذكر عبد الحق
 في اخافه قال ووقع في حديث عبد الله بن عمر الا الله وسيد المقدس ذكره
 ابو جعفر الطبري ورواه ابو جعفر الطحاوي ومضى في الطور ورواه في حديثه
 ابن ابي عمير عن بعض اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم **قال** وحدث سمرة
 احره في انما لم يدر في في صلاة اللشون وقال في في على شرط السجود
 ولم يكرهه وحدثه في ان احره في مسند عن مكي بن زناد عن ابي
 عن سليمان بن عيسى بن عبد الله بن ابي ابيه انه قال ايت رجلا من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم
 عما وسلم فقلت في حديثي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في الدجال
 وذكره في الحديث في ان قال وانه يلبث في اربع صبا في يرد فيه كل من في
 الا اربع مساجد مسجدا كرام ومضى في الطور ومضى الاقصي في العباد
 ان الحكم في المسمى الاقصي في في اللشون في المسمى كرام ولما قدم اسمعيل بن الكشي
 في كرم ابراهيم علي السلام عليه فاحصا رايه ذلك الموضع في في حديثه صلى الله عليه وسلم
 عما وسلم ومن علي بعد الله في هو محل الرحمة وروى في الترمذي في في
 النفس من جامع عن الزبير بن جابر عن عبد الله بن زبير عن ابي بكر
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لما كان في مكة في في حديثه صلى الله عليه وسلم
 في بيت المقدس فوضع اصبعه فيها فخرق في شدتها البراق ورواه البزار
 وقال لا يعلم رواه عن الزبير بن جابر الا ابو جابر ولا يعلم هذا الحديث بغير
 لا يدره وقال انه مروي في وقال ابو جعفر حديثا في في اسحاق بن عمار

عن مرصد سعيد بن عمار عن الوليد بن عمار عن عامر الاحول عن ابي صالح الخولاني
عن ابي هريرة ثم قال وهذا الحديث ليس بروى عن الوليد عن ابي عبيد الله الشافعي
عنه قال النبوة ما روى عن مرصد بن زيار ووارق بن ابي ابراهيم
في عام واحد صحت له الحجة باطل لا عرف وصحة بعض العجم ورواه الكندي
عن منكره لكن لا يعلو طائفة ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم بل في قوله على حدة
اخر وقيل ان هذا المسموع الاخذ في السلطان صلاح الدين المقدس سنة ثلاث
وبار وجمالية **السادس** في روى ابو المعالي السرفي في المرحوم المقدسي في فضائل
سنة اليعرب سعيد بن عمار عن مرصد بن زيار عن ابي عبيد الله قال مرجح
وصلى في مسجد المدنة ومسي الاقصى في عام واحد خرج من ثوبه ثوبين ولبسه
امه ولبسه من اهل الحج او عمره من المسجد الاقصى وقد سبق في السماع
عشر بدم عن الدار من انه لا يجوز الاحتفال بانه ويسر بحرام من المقدس
واكتفى بمسجد المدنة فراجع مسوط في **الثامن** من عشر تقدم ان
معد صلاة العبد في المصلح اول الا في مسجده فكل الدافع والحق الصلوات في مسجده
المقدس وطريق النبوة في سرح المهدب ان الجمهور لم يعرفوا له وارطاه اطلاقهم
انه تعبد الله وعنه في ذلك طاهر عن الدافع وليس كذلك قال الجمهور وصوا على
اسباب فعله في مسجده ايضا ومنهم من حجب احواله والماء ورد في الروايات
والبخور والسند بخور الكوي في محضره والعرالي في خلاصته والحوار في مرتبة
الكافي وهو طاهر من جهة المعنى لان المعنى في استنشاق المسجدة الحرام ما فيه من
العسل والسحة والمسجد الاقصى يحرم بما سمكت الا على من سجد
المدنة لصفر **العاشر** في عشر كان ابن شرافة في **الاعتماد**
البرص في الاسلام واحد وهو بيت المقدس وفضل ما تم فيه صف واحد
في غير عدد ولا جمع ولا عدد ذلك اسره العشر **روى**
لنرايه روى الاماكن المشهورة ما روى الاثني لا سيما مواضع صلاة في الصلاة

عليه وسلم وسلم بعد ذكر النشائي مرصد بن ابي مالك عن اسير ما كان رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال ايت بدابة فوق الحار وودون البغل حطوها عند
منتهى طرفة عين فركب وركب من حبريل فسرقت فقال انزل فصلي فصليت
فقال انزل فركب فصليت فصليت تطيبه والها المجرم قال انزل فصليت
فقال انزل فركب فصليت فصليت تطو ركبنا حتى كلم الله موسى على السلام
ثم قال انزل فصلي فصليت فقال انزل فركب فصليت فصليت تطو ركبنا حتى كلم الله موسى على السلام
ولده عيسى ثم دخل بيت المقدس احدثت له فيه مكان وهو قوله وركب
مع حبريل قال انزل فركب فركب في الابرار فخرج وهذا الحديث مشهور
من رواية ابي مالك واسمه عمرو بن يوسف المازني قال ابو حاتم
الدارقطني هو مروي للحديث وقال الدارقطني في كتابه ان حبان
يدور عن العفك قال ان شئتم حديث الامات فسقط الاحياج بحبر
وود فعل ان المسالك روى عن ابي مالك سعد بن طارق راسم الاسحق
والاصح عنه بوجه **في الباب** **الاربعون**
سئل بنابر المتناجد في باب الاول في كونه للحديث الحديث
الاصغر الكلوس في المشهد ولوغ بعضهم في الاجماع ودليل ان اهل الصفة
كانوا يأمرون في مسجده رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي مصنف ابن ابي شيبة
حدثنا معمر بن سليمان عن ابي عوان قال كان ابو السوار يكره ان يعدل جبل
ان يجلس في المشي على غير وضوء ما عدا الله روى عن سعيد بن قيس
عن سعد بن المسيب وانحنى في الرجل يحدث في المشي ما روى في المجلس
فيه **في** حرم ابن الاسود الجلي في شرح التوسيط بحرم الملك
في المشي على السكران واستثناء من حوان للمحدث وهو طاهر **في**
ويوافق قول الرازي في كمال الاعكاف السكران ممنوع من المشي لقوله تعالى
لا تعربوا الصلاة وانه سكران في مواضع الصلاة **في** **الشائبة**

المسجد إذا جلس في المسجد فاعتكف أو قرأ أو فقه أو علم أو سماع
موعظة أو انتظار صلاة أو نحوه كان مستحباً وإن لم يكن شيئاً من ذلك كان مباحاً
وقيل مكره وقال المنذري قال النووي ولا أعلم أحدًا وافق على الإلزام **والله**
قد جزم به الرواية في الإجماع وقال لو أراد أن يتعدى المسجد لاعتكف في غيره
لعله صلى الله عليه وسلم إنما نعت المسجد لذكر الله فيه وهو ضعيف
لأنه لم يتعد إلى المسجد صلى الله عليه وسلم منع منه وفيه مسامحة من غير أن
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يزال أحدكم في صلاة ما كان في الصلاة
بحسبته لا يمنع أن يقلب إلا الصلاة ولا الصلاة ولا الصلاة ولا الصلاة
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال للملائكة تصلي على أحدكم ما دام في الصلاة
أليس صلى الله عليه وسلم في عالم حدث أو يقول اللهم اغفر له اللهم ارحمه قال المنذري
معناه أن يكثر في المسجد خطبه بحمده يذكر الله في كل صلاة والملائكة
ودعا ولهم المرجو بركنه وقال ابن كمال من كان في صلاة لا يتركها
أن يخطأ عنه بغير تعبد فليعتنم ملازمه مكان الصلاة بعد الصلاة ليستكثر
مروءة الملائكة واستغفار رفق له فهو مرجو حاشا لله لقوله تعالى ولا تشفعون
إلا لمن أذن في قيل قد روى أبو داود وابن خزيمة في صحيحه عن عبد الرحمن بن شبل
قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن نكح الغراب وأقر من السبع
وإن يوطن الرجل المكان من المسجد كما يوطن البعير ورواه النسائي أيضاً
بلفظ وإن يوطن الرجل المكان للمقام للصلاة كما يوطن البعير فأكوا **والله**
أن هذا الحديث مدان على غير محمود وقد قال الحارثي في تفسيره وقد روى ابن
حبان في صحيحه من حديثه قال ذكر البياض أن النهر عن أبيه أن المكان الواحد
من المسجد إذا زخر عنه إذا فعل ذلك تغير الصلاة وذكر الله ثم ساق سند
سلاهي من أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يوطن الرجل المسجد للصلاة
أول ذكر الله إلا يتشبه بشيء له كما يتشبه بشيء من الغائب إذا قدم عليهم غائبهم

قال أبو حامد بن شيبان هنا معناه ينظر إليه بالرافة والرحمة والمحبة لذلك
العقل منه كما قال مرتقب الـ شيرازي في معنى **الثالث**
يكره دخول المسجد على غير وضوء فأكده العوالي في الأحكام بأخبار بعض السلف
مسألة أنه لا يجنب بمرفية ولا ينس نقل ذلك عن سعيد بن المسيب وأحمد بن حنبل
وفدحني لم يقولوا صلى الله عليه وسلم إذا دخل أحدكم المسجد فلا يجلس حتى
يصل واعتبر من حيث أن المأمور بالصلاة فأمور شرطية وهو الوضوء
قال العوالي ولو دخل وجلس استحب أن يقول سي إن الله وأحمد الله ولا اله إلا الله
والله أكبر فأنه تغدو ركن من الفضل وذكر ابن الرفعة في النهاية كونه
قال النووي في الأذكار قال بعض أصحابنا من دخل المسجد فلم يذكر من الصلاة
الحجبة كحدث أو شغل استحب أن يقول أربع مرات سي إن الله وأحمد الله
ولا اله إلا الله والله أكبر فقد قال بعض السلف وهذا الأيمن له وهو كحديث
له أنه صلى الله عليه وسلم علم ذلك لمن لم يحسن قراءه الفاتحة فادعي فأمراً
مقام الفجر فيقول أو لي هذا كذا الباب والمصور عنه من حديث واحد
وهو القول وهناك ما يروى عن رجل ودكر ابن بطال في شرح الحارثي عن جابر
أنه الإمام الذي رواه أنه قال إذا دخلنا المسجد فصل فيه فإن لم يصل فادرك الله
فكأنك قد صليت **الرابع** يستحب لزوم المساجد والكنوز
وهو لما في ذلك من إحياء البقعة واسطار الصلاة وقوله في أو فأنه على أهل
الأحوال وقد روى ابن أبي شيبه عن جابر فأسع قال قال أبو داود الأئمة
بابي لكن المشيديت كفاي سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
السا جده سوت المسافر فينزلن المسجد يصح من الصلاة الروح والكرامة
واكوار على الصراط إلى الجنة وعن عطاء بن رباح عن ابن عمر عن النبي صلى الله
عليه وسلم قال من عادى المشيدين أو راح إلى المسجد أعد الله له أجر الجنة فلا كلام
عدا أو راح وقال سعيد بن المسيب إن المساجد من عباد الله وأما إذا جلسوا وهم

والاقدار المحرام لانه يحبس المسير او يقدر به وعلمه مرأه فعل ذلك الا ان كان شرطه
واحصلوا والمراد بدفعه فقال الخمي يورثه برأى المسير وروى عن جصبيه
ان كان فيه كان رجا صلبه فليحرقها او يمسحها بحرقه وكونها وجلي
الرواي قول ان المراد اخراجها مطلقا ولعله لا خلاف في بعضهم ان يحاسن البراق
وقد حقه ابن ابي سبيبه عن سلمان الفارسي وابرهيم النخعي وحكي ابو العباس
العرطي عن بعضهم انه قال لما ملون البراق من المسير خطبه لمن يقول فيه ولم يدفنه
لانه يقدر المسير ويثابره من يعلقه فاما من خط طأ ذلك فعقل ودفنه
فلم يأت خطبه فلهذا سماها قفان والسفير العظيمة فكان دفنها عظم ما تصور
علم الامم قال ابو العباس ويدل على ذلك هذا القائل وبل صديقه ووجدت
في بعض اعيان النجاشي انه يكون في المسير لا يدفن ولم يثبت لها حكم الشبه لمجرد
اتباعه في المشي بل يدرك وسفاهة غير مدعونه فان قال
العلماء في ما وروى في ذكره من انما من المسير خطبه هذا الحديث فمحمول على
ما كان ينزل من الراس اما اذا كان من صدره كان حشا فلا يجوز دفنه في المشي
السبعه بحرم او قال النجاشي ان المسير واما من علم
به بحاشيته فان خاف يلوث ثيابه لم يحز الدخول في ان من ذلك ما ينقل في
شرح المهدى عن ابنه واورق واما اذا اقتصد في المسير او احتج فان كان
في غير المحرام وان فطره من اياه فله ووالا في تركه فان قاله في شرح المهدى
وحرم البند بحر في قارب ذهب المذهب في حرام ايضا واما اذا كان
في المشي من اياه فله لان لا ير الصباغ واصحها في الروضة انه حرام
ويخالف النجاشي لانه مما لا يصبغ ولا يخفف فيترى المسير عنه وهذا ما اختلف
الشافعي وحرمه في التيمم وعلى العبد تركه عن الاثر والشافعي اياه في تركه
الطهور لا يعبى عن سعد بن ابي بكر انه ابصر اياه واشقق في شمله
في المشي مولى في طست وهو معلق في صحيح البخاري في ما لا يعتكف

عن عائشة قالت اذ كنت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم امراة من ازواجه
مشتى اصبه فكانت تترك الثوب والصفير وربما وصعنا الطست تحتها
وهو متصل وفي سوالات السلم الدار قطني قال ابن طه عن موسى بن عيسى
ان النبي صلى الله عليه وسلم يحرم في المشي ولا حطافه واما هو فمحمود
في المسير ويحرم في الحرم اذا كان في غير طرقة في المسير
قال ابن المنذر باج كل من خطفه العلم الوصول المشي الا ان موصلا
مكانه يلوث ثيابه فانه يلوث في شترط ان لا يحصل قنطار لا يستشق
ولا يضاف المصصة وكذا من السجود والافتنه في كل الما ذكر
عن بعضهم انهم اجمع ذلك لا يضاف اذا كان المصا في حكم المشي
فكان في الحرم وهو يقضي انه مع ثوب العبد يحرم ولا سكره قال ويذكر
ان يطلع الما الذي يمسره في الخلاص من ذلك والحصل منه المصصة
وروى ابن ابي سبيبه الوصول في غير وجهه بر مطع وحكاة ابن طار
عن ابي الصفاء والناس في غير ذلك من غير وجهه بر مطع وحكاة ابن طار
المسير وقال النووي في الروضة فعل ما في السجود ولا ياتر الوضوء الما في
به الناس وقال في الاعضا ويعدا عن البغور ولا يجوز في المشي في الما المستعد
لان النفس قد عافه وقال في شرح المهدى هذا الذي قاله النجاشي
والمنه ان المستعد لا يطلق والنفس اياه في شربه وقد اتفق الاصحان
على حوار الوصول في المسير واستقاما في ارضه وعلى ابن المنذر الاجماع
علم وقال الماوردي الاول غسل اليد حيث يبعد عن نظر الناس وعن عائشة
العل ولا ينف فعل جاز وقال الرواية في البحر في الاعضا والمعتكف
يغتسل يديه في الطست حتى لا يلوث المشي فان غسل من غير طست
وقال الاصحان وللراي احسن في غير الوصول على طهر المشي كالوصول المشي
وفي الصحيح عن عويم الجهم في رقت مع ابي هريرة على طهر المشي فتوصا

ابنه الذي اراد ان يخرج من بيته عن ربه راسا على عظامه وهذا الشاهد على
 شرفه مسلم وروى عن رجل من اصحابه قال قد تناوبت معهما ههنا
 ابن سعد عن ربه راسا على عظامه روى رسول الله صلى الله عليه وسلم في يوم
 في المسجد وهم على غير وجهه وكان الرجل يكون جنبا فيسجد فيدخل المسجد
 فيسجد ولعله صلى الله عليه وسلم ان المؤمن لا يموت واما المشرك فكذلك في المسجد
 فالمسلم يحب اولى واولوا الله على العالمين والكواكب لا تجيء في قول واحد
 مع وجود السنة وقد هي احدى المهدوم وحسنه ابن الفظان وغيره ان العبور
 وان لم يكن حراما فهو مكروه الا لغيره كما اذا كان المشرك في طريقه الى مقصده
 او كان اقرب الطريق اليه **فصل** في اطلاق السائر واللاصق
 معس جوار المرور والجنب الحاج وغيره والكا والكبر ما كان في مثل ان
 كان فيه رجل يريد ان يذهب او كان طريقه الى الدار في المسجد قال والمرور
 فيه لغيره غير ضار له وان اذا احبب المشرك استنى له ان يراعي اقرب الطريق
 الى الحرم وحكي الامام عن ابن حنبل في حديثه مع انه يحرم على المرور وهل يوصف
 الا بعد الذكره قال القاضي الحارث بن محمد وجهه في ذلك انه اذا كان في البلد الذي
 يقصر له فان سلك الا بعد ان يخرج من هذا الفضايل لا وجب على التمسك
 واليه لو كان للمسيدي ما بان واراذا ان يخرج من الا بعد فارقا من جوار
 والا فوجبان انه هل يكره له ان يذهب الى المسجد **فصل** في المشرك
 لو احبب وهو خارج المسجد والمسلم المشرك قال القاضي الحارث وغيره ليس
 ان يدخل ويعتقل فيه لانه يلبس المشرك خطه مع اكنابه قال في التمهيد
 فان كان معه اناسهم ثم دخل واخرج المالك للحنبل وان لم يكن معه انا صلي الله عليه وسلم
 وهو بعد قال النووي وهذا الذي قاله فيه نظر ويدعي ان يجوز الاعتقال
 فيه اذا لم يجد عيبا ولم يجد انا ولا حاج له التمسك مع ذلك فان خورق المرور
 في المسجد الطويل لغير حاجه فليس منع علكا بعض خطه بسبب الصلوات

التي لا يندرج عنده وما دله المغرور بسنة الله في الحبر فقال لو كان
 فيه نهر جار واراد ان يغسل فيه لم يكره له حاج الى الملك الثالث
 عشرين حور الملك للجنب في المشرك للصرون بان نام في المسجد واحتلم
 ولم يكن له كبر وج لا علق في الباب او الخوف على نفسه او حاله قال في
 الرخصة ويجب ان يتبين ان وجد غير تراب المشرك ولا عليهم به راب
 عشر ونصير كماله لوجوبه وهم منه على الرفع لار عساه وليتبين
 ان وجد عتبات المسجد فطر السبيح بحر الدرس ان سركا الرفع الوجوب
 وهو محتمل للنسبة بمرارة في السرخ الصغير فقال وحسن ان
 عليه ويولد ان من اخطب ومعه مصحف ولم يجد الماء وقد ركب على التراب
 كان له حرام غير يمين قال القاضي ابو الطيب في تعليقه في المصنف الفقار
 في ما فيه من المشرك السائق بوجوب التمسك في المشرك قال وان كان
 لا يجوز ان يصلح به وقول الرفع ولا عليهم به لانه المشرك لم يجد الا ترابا
 مملوكا نازعه فيه النور في سرح السبيح فقال هذا قال في الغالب
 التمسك والتمسك وفيه نظر واذا ما منع من غير سبب للصرون والفرق
 بين وبين المملوكا وقال البرهان في البيروا احتلم في المسجد وخاف
 العنتس يمين بعد من المسجد قال لم يجد الا ترابا للمسيدي لانه لو وجد
 في التمسك مملوكا للغير ولكن لو يمينه جاز **فصل** في المشرك
 حور لجنب وحول المسجد لاسسما ولا ينفذ الا قدر حاجه للاسقف
 الحامش عشرين كذا في الحارث وحول المسجد والبيت فيه وان
 كان جنب فان الفارق كانوا يدخلون مسجدا صلى الله عليه وسلم ولا سكران
 وهم لجنب وقد رحم الحارث وحول المشرك المشرك ودخل فيه جدي لا غير
 السائل عن الاسلام وحده اليهود الذين ذروا ان امرأه ورثا منهم زنيا
 والفرق بينه وبين المسلم ان المسلم يعتقد كبره ولا شك له لا يمكن من المحاورة

فانما مع ان قد صرحوا في الحاقهم الحايض بحكم دخولها المسجد ان حاولت التوث
 صوابا من القياس خلافه كذب وضريح الماوردي وغيره انها اذا انقطع
 دمها على الوجه في الجنب والنفث كالحايض واما دخول الحايض للمسجد
 المسمى بغيره الا اذا اقيمت التلويث فحرم على الصبي في السرخ والروضة
 وفي الامام المنع وهذا اصل الاقطاع فان لم يقطع دمها كان على الاصح وقال
 القاضي ابو الطيب الطبري في تعليقه في الحالم على الصلاة في البيت في المسجد
 ان الحايض اذا لم تكن قد استنجت من نفسها واستوثقت من نفثها فانه
 مكروه لها دخول المسجد وان كان ذلك محكما لم يلزم لها دخولها اهر لقطه وعلى
 عمه ان رفعه ايضا قال ودل على انه كراهه بمره يعنى والمعروف
 التحريم جبرها والظاهر ان القاضي اراد كراهه التحريم فانه قال واداعلم ان الجنب
 الاقوى بان ملوأت بدل علم كرم ادخاله المشي فاما الحايض ودكر
 ما سبق وافاد بان انها التلويث بان استنجت من نفسها واستوثقت من نفثها
 اي بحيث لو خرج منها شيء بغيره لزم ذلك لا بمجرد الطن مع ترك ذلك واعلم
 ان الراعي والنووي رحمهما الله اطلقا انه يجوز للكا في ان يدخل مسجدا غير الحرم بان
 المسلم وعليهما سنة بفساد ما اذا دخلها قال الماوردي هذا اذا لم يكن شرط
 على عقد الدخول فان كان في شرط على ذلك لم يوقت له وهذا
 صحت لما في ذلك من مخالفة عهد الامام والافتيات عاومر اوردها وجهها لم يصح
 شيئا بل هو بفساد الحكم المذكور يعنى لو لم يعلم هل شرط ذلك عليهم ام لا وهل
 بغير الاصل عدم الشرط فبذلك اصل المنع ولا ما دون عالم بعلم ان الشرط
 منه بغيره والشا في اقرب الكلام انهم الشا في شرط في الادن التكليف
 والاسلام فلا يعبر بادن الصبي والمجنون وقد جرحه في امانه
 وبطل الادن في الامام وكوه وقال النووي لا يلزم في الحاقهم الا الاذن السلطان
 ويكفي في مشا جرح المجل والقبيل اذن من يصح امانه على الاصح وفي الحاقهم الا الاذن

ان كان لتمام الترميد في الامام يصح الادن في الدخول الامر السلطان وكوه
 وان كان من مسجد القبايل بوجهها ان ظهرها اليه كذا اذن من يصح امانه والسالي
 لا يصح الامر كان من اهل الجهاد اسير واما اذ لم ياذل المتسلمون فليس
 له الدخول على الصبي في هذه اطفال النور وغيره وقصبة كلام الراعي كخصص
 الوجه بالدم كانه قال اذ هي نعم لا يسد الجرحه فصارت من اهل دار الاسلام
 ولو دخل تغير اذن غير الا ان يكون جاهلا شرفه على الادن فحذر
 السالك هذا اذا السادن لسمع وان او علم ورح اسلامه او دخل لاصلاح
 سائل وكوه وقصبة كلام القاضي في على العاقل انه لو دخل لسمع العزان
 والعلم وهو من لا يجر اسلامه انه منع وليس له ان ياذل في دخوله اي كان
 اذا كانت حالته تشبه بالاستهانة اما اذا استبان لنوم او اكل وكوه قال
 في الروضة فينبغي ان يكون له في دخوله لذلك وطاهم الحوار وقال
 عدم لا يجوز له ان ياذل له وذلك قال القاضي في معنى ذلك الدخول ليعلم
 الحيات واللغة وما كان في معناه والحق ان موضع التخيير اذ لم تحشر
 على المسمى ضرر ولا تجسس ولا استوشش على المصلين واطلاق جماعة القول
 بان له الدخول لا اذن لسمع العزان او الحديث او العلم او السلام او الاستغنى
 فاقاله الماوردي **ليس** يستثنى من اطلاقهم مسئلتان احدهما
 ما لو جلس في الحالم للحكم فلا يفر دخوله اليه كانه غير اذن ونزل جلوسه
 منزله اذنه يعلم في الروضة عن الغول واومر وقوطا واذن في علمه
 اهل دمه اما لو لم يكن في حماره مسك فمرون فلا والظاهر ان المسام من
 كاله في ماد كزاهن المسامنه دخوله كما جئت لاسلم او حاد مسلم
 اليه في كره الرواية وفيه نظر في السناد عشر
 ذكر صاحب التخصيص انه لا يحل للنبي صلى الله عليه وسلم دخول المسجد حيا ونازع
 القفال وقال القلم الوجه المخطبة وقال النووي قد استدلل بما رواه

اصحها تذكر اهنته والى انكم بل يباح قال ابن الصباغ فان كان محالاً الى شرا
 فوته وما لا بد منه لم يكن قال ابن من ذلك لم سطل الغتك وبه وقال في الهدى ان محال
 ذلك والاعتكاف مندور رايته ان يستفاد وهذا قول مرجوع عنه في
 السابعة عشر قال ابن الصباغ ذكره الحنفية في المسير الا ان يحط
 بوجه وما يحسب الى المشي فلا بد له وقال مالك ان كانت الحياطة حرفة لم يصح
 اعتكافه لانه بعد محترفاً مختصاً وقال النووي فاما من يشتبه فيه شيك من العلم
 او الاتفاق فهو فيه لحاظ بوجه ولم يجعل مقصداً للحياطة ولا بالنسبة وقال
 الشيخ غير الدرس في الفتاوى الموصلة لا ينبغي ان يعمل في المشي الامر داخل دار
 ملك فاحسن من يد المملوك وهو ينظر اليه والى ما يفعل في سنة وقال في الروضة
 ذكره عمل الصباغ فيه اي المداومة اما لو دخل الصلاة او اعتكاف في حياطة بوجه
 لم يكن واطلق الرازي في باب الاعتكاف كراهة السجود في المشي اذا لم يسمع
 نفسه بعد سجدة العلم اما في الاكثر سوا اول وآخر وقد صرح بذلك
 النووي في شرح المذهب في باب الاعتكاف في المشي في المشي ان عمر سمع رجلاً
 رافعاً صوته في المشي فقال انذري ابنك في الصلاة يحركه وحكي ابن عبد البر
 في كتاب العلم عن فالك انه سئل عن رفع الصوت في المشي بالعلم فقال لا خير
 في ذلك العلم ولا غيره ولقد ادرت الناس قدما يصيرون ذلك على من
 يكون في مجلسه فاما الشرح ذلك ولا ادر فيه خيراً قال ابو عمر واجاز ذلك قوم
 مهم ابو حنيفة وغيره من المالكية واحيوا حديث عبد الله بن عمر وقال
 خلف بن يسار رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد ارهقت الصلاة وكنت شوقاً
 وسمعت علياً رجلاً قائماً على صوته وابل في عقاب من النار والسر في
 الحديث انهم كانوا في المشي في الصلوة فيصرون في ما لا بأس به
 حذر في الدرس الذي له علم فانهما دخلتا المسجد وارتفعت اصواتهما فيه

ولم يذكر النبي صلى الله عليه وسلم وقال ابو جعفر من دعا الشيطان الى
 الحرام في العشرة والى العشرة من سئل الفقيه عن تعليم الصبيان
 في المشي فقال لا اعلم من الصبيان الصبر في المشي فيكون يعلمهم انهم
 وقال الفقيه في منع تعليم الصبيان في المشي وراوا انه من باب
 البيع وهذا اذا كان ناجز ولو كان غير ناجز فهو ممنوع ايضا لعدم تحرر
 الصبيان عن العذر والوسعي فيكون ذلك في عدم سطيف المساجد
 وقد ورد الامر بتعليمهم في الحديث حسنوا مساجدكم صباكم
 وقال الفقيه في تعليم الصبيان اما يمنع من المساجد من تعليم الصباغ
 التي يحسن بعضها لطاذا الناس ويكتب به ولا ينبغي المشي في مساجد الصباغ
 التي تشمل بعض المسلمين في دينهم والمتفق به واصلاح الابواب وما في
 لا امتنان للمشي في علم ولا بأس به في السنة والعشرة
 سئل عن عقد حلق العلم في المساجد ودور المواضع والرفاق وكونها
 والا فادب الصلوة في ذلك كسيرة جهنم قال النووي في شرح المذهب
 ويعمل ابن بطارقة في الاجماع وقد ورد في فصل حلق الذكر ما لا يخفى وقد
 روي عن ابن ماجه عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من دخل
 مسجداً هذا بعلم خيراً اولع له كان كالمجاهد في سبيل الله ولا فرق
 في هذا بين المعتكف وغيره وعراكه وما لا يكرهه من المعتكف قال
 النووي وكور فراه الا فاذت المجهول والمعاد والرفاق وكونها
 مما ليس فيه موضوع ولا حيلة اوهاج عقول العوام قال ولا يجوز ان يقرأ
 علماً ما دلح اهل السوارح من قصص الانبياء وحكاياتهم فيها وان بعضهم
 جرت له امر فتنه وكونها هذا كله ممنوع منه دلح في كتاب
 الاعتكاف في السنة والعشرة قال العزالي
 في الاجابة يكون الحلق قبل الصلاة يوم الجمعة **باب** في سنة

اي داود من بعد سعة الله عز وجل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم هو من خلق قبل
 الصلوة يوم الجمعة واخرج ابن جرير عن حماد بن عيسى في المشي وذكر ذلك
 ايضا ابو يعقوب في كتاب رخصة المسلمين قال الخطابي وكان بعضهم يرويه
 اخلق ناسكان اللام واحذر ان يفرار بعينه لا يخلق رأسه قبل الصلوة
 قال فقلت له ايها هو اخلق يجمع حلقه واما في الاجتماع قبل الصلوة
 بالمعلم وامر بان يسجد بالصلوة ويصنف للخطبة في الرابع عشر
 والعشرون بحور الكبر والفتنة والبطيخ وغير ذلك في المسير وقد روى
 ابن ماجه عن عمار بن كثر عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم
 وسلم في المسجد اكرموا الله وقال في ذلك في المشي الا الله والفتنة
 ولا يحبه الاكل في رجا به لاهتمام المسير ويبيع ان يسطو شيئا وكبر رجوعا
 من البلوت ولبلا شترسي من الطعام فاجتمع على الخوام هذا اذ لم يزل راي
 كبرهم فان كان في السوم والبصل والكزيت وكفى فيكم اكله فيه
 ومنع اكله من المشي حتى يذهب كبرهم فان دخل المسجد اخرج منه
 في الصلوة من اكل يومها او بطلا فليغزلنا ولنعزل من سبنا وليقعده
 في سنة وذهب الطاهر في الحرام اكله ما على ان صلوات الجماعة وضرب
 وهل كان ذلك حراما على رسول الله صلى الله عليه وسلم وجهها راجعها
 الكراهية وطاهر الاكادش بعضي يحرم حضور المسير كما اشار الله الى
 حصار في حكمه وصرح به ابن المبرور في الاقناع وهذا كله مع رايك
 فان ابيت بالبطيخ وكوى فلا يمنع من صبي مستلم من اكله فليمنه طمحا
 وفي السنن عن عائشة انها سكت عن البصل فقالت ان احرط طعام
 اكل رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فيه بصل ورغم بعضهم ان هذا
 خاص بمسير رسول الله صلى الله عليه وسلم لقوله مسيرنا فانه كان مهبط
 الملك الوحر والمهجر خلاف ذلك والله اعلم في جميع المساجد لان الحكم عموم

علته وقد روى مسلم فلا يثبت المسير وقد توسع بعضهم فقال ان من يمشي
 او خرج منه ربح بجزء هذا المجرى **الح** امته والعشرون
 بحور الاستلقاء في المسير ومنه الرجل والا ان كان في البيت الممشي
 وفي الاثر من طريق عن ابي ذر عن النبي صلى الله عليه وسلم
 مسير في المسير واصفا احدى رجلته على الاخرى قال البعوني في شرح
 السنة الا لا يبتطاح قال النبي صلى الله عليه وسلم في رجليه يجمع
 بعضهما الله قال البخاري وقال سعد بن المسيب وكان عمر وعثمان يصعدان
 احدى رجليهما على الاخرى واما ما رواه حماد بن سلمة وابو جريح واللبس في
 عن ابن عمر عن عمار بن عبد الله ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يصعد الرجل
 احدى رجليه على الاخرى وهو ساجد على ظهره قال ابن بطال كان البخاري
 يراه فمسيو طاحي شعثا دولدك ردوه فعمل عمر وعثمان قال البعوني
 وقال الناس امر عظيم من انكار ذلك واستندل على شئ يعمل الخلفين
 بعد اذ لا حور عليهما مثل ذلك قال البعوني في شرح السنة موضع الهر
 والله اعلم ان يصيب الرجل رجلا في سنة فمعص عليه رجل الاخرى ولا ارار
 على اواران صبيو فكشف مع بعض عورة فان كان واستعاذت
 لاسد وامنه عورته فلا بأس به **ال** امته والعشرون
 بحور المسير في الاصابع في المسير فعرض في الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم
 مسير في اصابعه وحكاها ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم في اصابعه
 وحكي كراهية عن ابي هريرة الكعير ولعب وعن البعوني ان رجليه شرا كانوا
 به من عن شبيك الاصابع بعين الصلوة واخي المانعون فاكادش
 الاول رواه ابو داود عن ابي امامة الخطاط ان كعب بن عجرة ادركه وهو يريد
 المسجد وادركه اظهرا حبه قال فوطي واما مسيرهم فيسأل عن ذلك
 وقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا نفضا اظهركم فاحسن وضوء

ثم خرج عامة المشركين ولا يسكن منهم فانه في صلاة واحرج امر حزمه في
 حكيه واحرج الحائث في مشركه عن ابن عباس عن النبي عن سعد المقبر
 عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا نوضا احدكم
 في سنة ثم امي المسجد كان في صلاه حتى يرجع فلا يفعل هذا وسلك
 من اصابعه ثم قال صلى الله عليه وسلم على سوط الساعين ولم يحره و قد تابعه في
 عجلان عن المقبر وهو صلى الله عليه وسلم على شرط قسامة ثم ما في ذلك بلفظ
 ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لعلب للعب من عجز اذا نوضا ق ثم دخلت
 المشرك ولا تشبهك من اصابعك قال ورواه شريك عن عبد الله عن عمر
 عجلان عن ابن عباس عن ابن عباس عن ابن عباس عن ابن عباس عن ابن عباس
 انه في مسنده وابن عباس في مسنده في مصنفه عن ابن عباس عن النبي صلى الله
 عليه وسلم قال اذا كان احدكم في المشرك فلا تشبهك فان المشرك
 من الشيطان وان احدكم لا يزال في صلاه ما دام في المشرك حتى يخرج
 منه الثالث رواه ابن ابي شيبة عن سعد بن المسيب قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كان احدكم في المشرك فلا تشبهك
 اصابعه المحو ردي عن الاول انما يمامه بكلمه في الدار قطعي وان
 وبعث ابن عباس وعنه بعد من حكمة فلا يعارضه ردي عن النبي
 لان حديث ثعلب فيه الهرة عن التشبيك لمن هو منتظر الصلاة
 وفي حديث ثعلب عن ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو
 يعتقد انه اهل الصلاة فيه دليل لا باج التشبيك في المشرك وعن
 السان يان ابن ابي شيبة رواه عن مولى الامير سعيد وهو مخنول
 وقد يكتم حرمه صلى الله عليه وسلم على هذا الحديث وقال وجافا لدرجيان
 البر في نظامه رواه عن ابن عجلان عن سعد بن المسيب عن ابن عباس
 قال ولا اصل الا حد يروي عن هذا الخبر الاعلى هذه الصفة قال هذا

استناد مقلوبه وشبه ان يكون المصلي في ما رواه ابن عباس عن سعد بن
 اسحاق عن سعد بن المقبر عن ابن عباس لان داود بن قيس اسقط الاستناد
 سعد بن المقبر وقال عن سعد بن اسحاق عن ابن عباس فاما ابن عجلان
 فقد وهم في الاستناد وقد خلط في قول من يقول عن ابن عباس عن عمر
 بن الخطاب ولم يبق قول عن سعد بن عبيدة وابن ابي ريب بن ابن المقبر بن سعد
 ابن ابن سعد بن ابي رواد عن رجل من بني تميم وهو سعد بن سعد بن اسحاق
 الا انه خلط في قول سعد بن اسحاق وقال عن ابن عباس عن سعد بن
 داود بن قيس عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الحبر اياها هو عن
 ابن عباس وعنه بعد من حكمة فهو مخنول على الكراهة وحديث ثعلب
 على الجواز وفيه خلط صلى الله عليه وسلم اذا كان يمامه لا يجوز لم يكن
 وعن ابن عباس ما في مسنده او مخنول على من يريد الصلاة فاستبق وقال
 النعمان في محاسن الشريعة امر الماشي في الصلاة ان لا يشبه من اصابعه
 لان الاسنان في الصلاة ما دام يحس في الصلاة ثم له وجوه اربعة في الاستنباط
 في الصلاة بشرط الاعضا المأني الباقول ما يسقط الاعضا والتشبيك
 خلاف الشر والثالث ان العرب كانت اذا سارت في الاماكن لم يمتنع
 حرب وانما قال سبكت من اصابعه اشار الى اسباب الحرب
 كما قيل ولعمري لبتت مكنته من اذا اشتبكت بغصصها يدي
 فكانه يريد بالهرة عن التشبيك الاشارة لما في موضع الاجتماع من السلام
 لا الحرب والثالث لا البان وقال الخطابي تشبيك اليد هو ادخال
 الاصابع بعضها في بعض والاسباب كره وقد فعل بعض الناس
 عبثا وبعضهم بفعل لفرقة اصابعه عند ما يمد يده ورعا
 فبعد الاشارة بسبب من اصابعه واجمع مدته يد الاستبراء ورعا
 استجلبت اليوم فتكون ذلك سببا لاسقاط طهارته فقبل لمن يظهر

في حبه المسبح بالذهب والفضة وتعلق في داره وحرق في حكمه المحرم فانه
 لم يفلح عن السلف والشافعي الكوار كما هو ركن اللحية بالدرجات وحكم الرقاه مع على
 الوجه للبر لو جعل المسمى ووفقا لركاه حال واضطر بلام الشيم
 بحر الدبر فانه في المحرم بم حكمه الوقف وقد انصفوا على بطلان الوقف
 على الاسماء المحرمه بل احلفوا في اسرار الفقه (١) السلسه والبلالون
 ودرهم في الباب الاول انه كل اكره للناس الكعبه وحكم السوء ايضا واما
 في المساحه فقال ابي عبد الله بن عبد السلام لا بأس بستر المشرك بالباب
 من غير اكره واما اكره في حق من لم يبق له من بعد ذلك الذهب والفضه
 وحكم ان يكون في ولا ولا الا من اهلون ولم تنزل اللحية بستر يا كبرير
 فلا بعدا للاحق غير هاهنا **باب** وفيه ذكر الخصال لا وفق في الامام
 من الكعبه وغيرها لان اكره لما حرم على الرجال لا على النساء فلهذا كانت
 والمساحه في دفعه في التسعين ثم رآه في ما ذكر في العاصم في الشاي
 انه لا يجوز ان يعلق على حيطان المسمى ستورا من حرير ولا من غيره ولا يصح
 وقفه على ولا يافيه على ملل الوافه قال في الامام السوف والفتاوى بعض
 انه لا يجوز تعلق المسمى على واما ترك ذلك لانه لم ينقل ان النبي صلى الله عليه
 وسلم ولا احد من اصحابه اكره ذلك اكره وفي هذه الدعوى نظر لما استوفى من
 الادب ودار القصد ان احب الى الله من مفعولان للمعروف والكره
 واما ما في هذا العلم والاصا كبر في كبر في حكم السوء في الكوار والمنع
 السلسه والبلالون سبي فليس المساحه وتعلق العاصم في
 والمصاحف وقال اول من فعل ذلك عمر بن الخطاب رضي الله عنه لما جمع الناس على
 ابي بكر في صلاة الفجر ولما رأى على رضي الله عنه اجتماع الناس في
 المسمى على الصلاة والعاصم يدل ترويضه في الله تعالى قال نورت مساحه نور الله
 فترك ما من الخطاب وروى ابن ماجه عن يثوبه مولا النبي صلى الله عليه وسلم

قلت يا رسول الله اوصني في سائر المعاصي قال استقم وصلوا فافهم وكاتب البلاد
 ادد ال خيرا فان لم ياتوا فاعثوا وارتت بسرح في فناء ذلك الرابع
 والبلالون لا بأس باعلا والمسمى في عروق الصلاة صانه وحفظ لما فيه خلافا
 لا في حنيفة فانه منع من علقه حال قال الصمري في شرح الكفاهه وعلق في الروضه
 عنه وافرح وحرمه في قبل السيدان وفي بعض كتب الكعبه كره علق في المسمى لفظه
 فقال ومارا طلم من منع مساحه ان يدكر فيها اسمه وحولف اذ كان وصل كان
 هذا في ركن السلف فاما ركنه ودرج كثر في الكفاهه في الامام باعلا واحسا في
 على صانع المسمى وكبر راعى بعد سوت في كبر ان من المسمى في الكفاهه
 والبلالون بحرم اخراج الكعبه والكبر والبراب وغيره من اكره المسمى منه
 ذكره في شرح المهدى في قبل الركن والسبح وفي كثر في ان الكعبه لاشد الذي
 كبر في المسمى رواه ابو داود وقال ابن عباس في لفيج رده والاحصم
 يوم القيمة رواه ابن ابي سبيح ولام الهبابه في الامام على مساحه من دله
 بعضي الرايه فانه قال في ذكره لاصح في الحجاز من المسمى في كبر (١) السلسه
 والبلالون كره غير من السبح والنخل وحف بالامام في المساحه في من الصيق
 على المصدين ولا بأس من فعل السلف وحكاه في السان غير الصمري ولا اكره
 في الروضه بكر اكره الغريس وهو وجه والعمى كبره لما فيه من كبر موضع
 الصلاة والنصب وجلب النماز في مردق الطور وفيه في
 حال الاسلام ابن البربر وغيره من اكره من قطع العرافون مساحه البربر والغرس
 في المسمى قال وعلا هذا لوعثره السان كمنه انما من وقال الغزالي لا يجوز الزرع
 وان غير من عرشه السلسله في هذا في السان فلا صمان في لحيه اذ ان كبر
 كل سنة للمسمى شي ليس من التمر لا يجوز قال في الامام المسمى وان
 ينفق بالاجر فانه غير لما ارضه له ودرابو الوليد في الفري في تاريخ الاندلس
 ان بعض علم السان في ذكر عن الاورع قال وولي العاصم بقرطبه وفي اناه عرشت
 السلام

الشجر في المسمى الجامع قال وهو ههنا وراى والسامى واليه ما لك
 وادى له وقال الراعى في ذلك الوقف ولا سحر ان يخرس في المسمى ربحه لانه
 يمنع المصلين قال في الروضة في باب السجرات قال سحر بلع الامام وظام الامام
 في ما هو خاف الصمان لعصى حوازا كحفر فيه اذا ادعت اليه صرور وقال
 القاضي الحسني في تعليقه في الصلاة لا يجوز العرس في المسمى ولا الكفر فيه ولا ان
 يبنى فيه عمار ولا ان يفترب فيه المئات ولصعده في زاوية منه أو في الخسش
 في موضع منه لان هذه الاشياء مما سعل موضع الصلاة وقبل ان يحاد المئات
 احق لانه يملك الصلاة على راسه بخلاف حفر السر وكهوه قال ولو اتخذ سرور
 تحت المسمى لم يفسد من حرم المسمى حار لانه يملك الصلاة فيه وقال الراعى في
 احقر باب الوقف سبل ابو عبد الله الحنابلة طر عن رجل عرس سحر في المسمى ليق
 يصنع ثمارها فقال ان جعل في المسمى لم يحرط من عرسه ووصى بكتب صروفه في المصالح
 المستحد ولا يصح ان يخرس في المستطاد الاسما ولا في منع الصلاة قال في الروضة
 فان عرسه مستطاد لا كل حار اذ لا غوص وقد ان جهات يفتنه حيث حرت العمار
 به وقد سبق في باب الصلاة انه انما يرفع امره وقال الراعى في ما هو اليه عنها الفقيه
 ابن هبم المظهر الحرجي بالسام اذا عرس سحر في المسمى لم يفسد من حرمه
 فان قصده الاستماع بالمسمى قال في حلق وحصلت الفاتمة بهر له وعلى اجرة المثل
 للمشي لانه استولى منافع بهو كالأحرق حيث سئل من المسمى بانه العرافة وكور
 له الاكل من تلك الفاتمة ما ذل المالك ما دام حيا فان مات قبل ان يجرى يعلو حوا المسمى
 بالسحر من الممر وصار مرقها والكور الاكل منه بالاذن السابق فانه يتعلق
 حق المسمى وان عرس على ان يكون الغراس للمشي ووصف المربع المصالح وقد
 عبر حايه الا ان يكون المسمى واستعا وبلور فيه فانه للمصلي بالاستقلال
 فيه ولم يلق منه باجوع الطيور مما يحس المسمى به من حصر فيه فانه في السقيف
 لا استقلال واما اذا عرس على ان يكون وقفا على قوم لا يتعلق لهم بالمسمى فيمنع

لا يضر به فيه
 النباتات

منه كما لو عرس لنفسه اذا كور صروفه فافع المسمى الا المصالح وان عرس على ان يكون
 وقف المسمى ورير والمصلين فيه فانه يتعلق بالمسمى ربحه لحوار وان اسكن الكار
 فالاصناف في على ملكه ويحلف فانه عرسه لنفسه فافع المتنول فافع امره وافق
 فاصح جماع سرور المسمى رايه اذا صرع سحر على المصلي ولم يحل المسمى
 بالمسمى وان لم يصرف في حرم المسمى ككوار لوجود النفع بالاضطرار في السابق
 والمثلاثون اذا عرس حصر المسمى او اذ يشر من حرمه ولم يصلي
 بعد الاحراق وادام سق في اسند الله حار من حوار سحر وحرمه رايه بها
 ما ع ذلك يصح ويصح المكان لا يوصف من حرمه فافع المسمى رايه في الراعى
 والشمس ان يسكن في حرمه يحصر ولا يصرف لمصالح اخره فاسب ان يكون
 هذا هو المراد باطلا لهم والمان ويحكي في السان ان لا ساع بل سحر في الوقف
 لا يملك سحر ولا يملك سقا عينه وسكر ايدوا وسعد الامام وكبر الخلاف
 فيما اذا سرق من الموقوف على الامه دام الموقوف في الامام ان لا يبر على المنع وطام
 دلام الراعى في حوازا رعا للمصالح وفيه قال في الراعى وهذا الخلاف فيما
 اذا كان موقوف على المسمى رايه اسره المولى المسمى او وهبه عنه واهت
 فقبل المتنول في كور سحر بخلاف عرسه كانه ملل حيز لدا كان المستر المسمى
 سقا كان السرير كرسن بالشفعة وانواع السرير والمتمول الا بالشفعة عند
 العبطه قال المولى هذا اذا اسراه انما ظر ولم ينفه فان وقف صار وقفا وطعا
 بحر على احكام الوقف وقارصا حاليه اذا اسر في المسمى رايه ما يحتاج
 اليه من الخشب والاجر واللين وصرفه في الاعمارم لا كور سحر في حرمه لانها
 صار في حرمه وذلك حصر المسمى ولو بل في حرمه واستغنى المسمى عن حرمه
 في حوار سحر وحرمه فان ولا في حرمه ان كان شيا لم يملك وقفه والواقف
 ولا يملك الوقف كور سحر لانه اما حاكم المسمى يحكم الاصل فاذا ازال الاصل
 عاد الاصل في الاربعون اذا عطل المسمى سرق المسمى عن

البه او خرابها او محرام المشي فلا يعود وملوكا حلاقا لمجر الكفن ولا يجوز بيع بجال
ولا التصرف فيه لوالد العصى عندنا من لا يعود وملوكا لم ان جديان ببعضه
الشيء طر يقصر وحفظ وان قال القاضي ان يني بغيره مسيذا الحرف في القاصي
وان الصباغ والمنقول يجوز وقال المتولي الاول ان ينقل الاقرب اليها من البه
وان فعله لا السعد حاز ولا صرف النقص لا عبر المشي في القاطن
والقنطرة والابار لا يجوز عكسه لان الوقف لازم وقد دعيت الضرور
طلا تدبر الجبل دون الجبه والى اصل من رجع وقف عما به هذا المسمى بصرف
الاعانة مسمى اخر ولا يفعل الى ما في المسمى والكرا من حصر وقد يدل
وتجربها سفلت الى غير ذلك الخوف عليه وقال في اي وكر من المسمى
الذي حررت محله بصرف طلا المثالين لانه مصرف لا يقطع لفاقتهم
على الابد وقال الخوارزمي في الكافي اذا جرت المشي لا يجوز بيعه ولا بيع شيء
منه ولا نقله الى موضع آخر ولا فعل شيء منه هذا هو المصنفون عن عامه
الايجاب قال في ذلك المسمى في محله او غيره حررت المحله واندرست القريه
لا يجوز نقل ذلك المسمى الى موضع اخر قال في الاصل عدم جواز نقله
الى موضع اخر وهو من هذا النوع الح
رحا المسمى من المسمى حكاه الرافعي عن الامير بن ووجه حسنة الشرح
الصغير ان المرجح المنفصل كما هو في سرح المهذب طلاق
في الرجبه فقال السيد بحر هو ما في له حوان وقال القاضي ابو الطيب ما جوايب
وقال ابن الصباغ والجمهور ما اصف اليه محج اعلم ولو صلى في الساعات بعباده
الامام كما مع دثوق قال في السير عند السلام يصح لانه رجس وافق
السي ابو بكر والصالح لعدم كونه في الرجبه حتى انما مع قال في
محرك السير ولا دليل له والصحيح الموافق لاصحاب الاول وقال الرافعي
في ما راجع الى موافق عدم ابي ابو طاهر رحا المسمى مع ما عدا الاشواق

ما ينفذ الاربعين في الكاوس فيه السبع والسر قال وهذا كما بعد في في الافتتاح
بحال المخرج وفي المذهب من المنع من الكاوس في المشي والبيع والشر الا ان
يراد بالرجاء الاقنيه الخارج عن حد المسمى ويصل في الرخصة عن الاحكام
السلطانية الما ورد من ان حرمت الحوامع والمساكن ان كان الاربعون مضا
بأهل المشي يمنع منه ولم يحرم للسلطان الاذن فيه والاجاز وهل يشترط
فيه اذن السلطان وجهان ١) الثاني انه والاربعون يجوزنا
المشي في اي موضع كان كنيسته او كوفها اذا حدثت الصبي في ذلك
منها ضيف عما لم يرد القاضي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم امر ان يجعل
مسي را هل الفاي حيث كانت طواغيتهم رواه ابو داود وابن ماجه
الثالث والاربعون يسي لداخل المسمى ان يعدم رجل
الذي في الدخول والسر في الكروج كدس ان يسي الله عنه انه قال في السنه
اذا دخلت المسمى بان يدبر جلد المني واذا خرجت ان سدا برجله البشري
رواه الحاكم في المستدر ك وقال في شرط مسلم وقال الحاكم وكان
بر عمر فعلى الرابع والاربعون يسي لداخل المسمى
ان يقول اعود يا الله العظيم وبوجهه الكريم وسلطانه القديم من السطان الرحيم
وفي صحيح مسلم عن ابن جبر واي اسيد رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال اذا دخل احدكم المسمى فليسلم على النبي صلى الله عليه وسلم وليسلم
اللههم افرج ابواب رحمتك واذا خرج فليسلم اللههم ام اسالك من فضلك
وفي كتاب الصلاة للقاضي سعيد بن مسعود عن علي بن ابي طالب قال
على من طاب ادا مر به بالمسجد فسلموا على النبي صلى الله عليه وسلم وقال
المؤمن من بلغ من المسمى صلى على النبي صلى الله عليه وسلم وقال اللهم اجعلني
من اوجه من توجه اليك والي محمدا قال في صريح اليك حكاية الله تعالى في اليوم
في صلاة الجهر الح امته والاربعون شيخ الامتنان

لما خرج من المسجد فركب ما بين الشقي عن ابي امامة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
 ان اظلم لادراذان يخرج من المشي ساعة جنود ابليس واحلقت واحد
 ما يحسب اليه على عشوة فادام احكم على باب المشي وليقل اللهم اني اعوذ
 بك من ابليس وجنوده فانه اذا اظلم لم يصح في مسند زكريا خاتم مرصفت
 الصالح بن عثمان عن سعد المعمر بن عثمان بن هرم ان رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قال اذا دخل احدكم المسجد فليسلم على النبي صلى الله عليه وسلم وانقل
 اللهم افتح لي ابواب رحمتك واذا خرج فليسلم على النبي صلى الله عليه وسلم
 وليقل اللهم احرس من الشيطان الرجيم وقال كوفي على شرط للنسائي
 ولم يخرجاه في السنة والاربعون في سنة في سنة في سنة
 السيد وجلس فيه ان سوا الاعكاف سوا كبر جلوده ام قل قال
 السووي في السنان وهذا الاثر يتبع ان يعتني به وساع ذلكم ولعمري الصغار
 والعوام فانه مما يغفل عنه قال في الاذكار وسبع المار ايضا
 ان سوا الاعكاف فان يصلي في ارضه ان كان في مخرج المسجد ما را
 والا فضل ان يفتكظم ثم في السنة والاربعون في سنة
 لمن دخل المسجد ان يصلي ركنه ركنه ولو نكر في خواتم في الصلاة من
 صلاته في ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا دخل احدكم المسجد
 ولا مجلس حتى يصلي ركنه ورواه الاثر في سنة بلفظ اعطوا المساجد
 حقها قالوا وما حقها رسول الله قال ان يصلوا ركنه قبل ان يجلسوا
 وذهب الطاهر في الامور خلاف ظاهر الامر وسواء في الامور
 وفي الامور ام لا خلاف لما لا يولد حل وجلس هل في له بعد الجاهل
 قال في الروضة ان طار الفصل لم يات به وان لم يطر فالله في الاصل
 ام يفتي ناكليس ولا يفتي ودكر الامام ابو الفضل بن عبد الله
 في كتابه المصنف في العبادات ان النبي صلى الله عليه وسلم وجلس في كبر بعد ساعه

صلاه وهذا حديث في الصلاة في يوم الجمعة وهو في يوم الجمعة
 حبان مرصفت في ركنه حلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في
 المسجد في ركنه حلت في ركنه لا قال في ركنه ركنه ركنه ركنه
 في ركنه حلت وهو في ركنه حلت في ركنه حلت في ركنه حلت في ركنه حلت
 اول فصل السلام عليهم ام لا فعل السنن مرصفت في ركنه حلت في ركنه حلت
 انه دخل المسجد في ركنه حلت في ركنه حلت في ركنه حلت في ركنه حلت
 ولم يركب على ركنه حلت في ركنه حلت في ركنه حلت في ركنه حلت في ركنه حلت
 حلت في ركنه حلت في ركنه حلت في ركنه حلت في ركنه حلت في ركنه حلت
 السامية والاربعون في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة
 السيد ركنه حلت في ركنه حلت في ركنه حلت في ركنه حلت في ركنه حلت
 حلت في ركنه حلت في ركنه حلت في ركنه حلت في ركنه حلت في ركنه حلت
 السامية والاربعون في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة
 صرون مرصفت في ركنه حلت في ركنه حلت في ركنه حلت في ركنه حلت
 مرصفت في ركنه حلت في ركنه حلت في ركنه حلت في ركنه حلت في ركنه حلت
 رجل جيز ادر المودن العصر فقال ابو هريرة هذا هو الذي قال النبي صلى الله
 عليه وسلم قال انما فط المودن في ركنه حلت في ركنه حلت في ركنه حلت
 ابن عبد البر انه مرصفت في ركنه حلت في ركنه حلت في ركنه حلت في ركنه حلت
 مرصفت في ركنه حلت في ركنه حلت في ركنه حلت في ركنه حلت في ركنه حلت
 وارجح ان ركنه حلت في ركنه حلت في ركنه حلت في ركنه حلت في ركنه حلت
 الجبر شيان ادرها وقد اذن المودن وهو موصي والسلم وهو عمر مودي
 لرضه قال وابوصالح هذا هو اهل البصرة اسمه ميزاب ثقة
 الخمس في ركنه حلت في ركنه حلت في ركنه حلت في ركنه حلت في ركنه حلت
 وانه واماني وهو رواية المدينين عن مالك ومروان في ركنه حلت في ركنه حلت

معفو عنه بهر مع الظهور وخص المساجد والرافعة السقا ع حص
 الظهور وعم الاماكن **السادس** والستون **الاصح** مرقون
 السائل انه يجوز الاستصحاب بالدهر الشمس وسعر ان يستثنى من ذلك الاستصحاب
 في المساجد فان دخا الى سبعة محسن وفرد جكر وان لا يجوز اذ حال
 الى سائر المساجد ولا شكا ان ما يفصل من الزمان او اثر في الحيطان
 وذلك يوجب حلا في سبعة ولا يجوز **الحل** **السادس** والستون
 في حوار السيم من ارض المسيد وجهان عن علق في الفاي الحين للبر الذي حرم به الزمان
 والسيور في ثمار العمل انه لا يتم فيه **السادس** والستون **الاصح** مرقون
 وسعر ان يكون محلي فيما هو حرمه اما ما حملته البرج المدة من العباد والظاهر
 في حوار السيم في قطعها وظهر حوانه ايضا بما حلت له وبعرض من خارج ويراب
 اراضي العباد اذ لم يعلم كراهه المستحق لذلك فانه مما يسامح به عانه نعم لا بدغ
 على اعصائه من العباد بل يفسد في ارضه **السادس** والستون
 والسيور في البراد بالظهور في شدة الحر في المشي وكونه من المخرج للصلاة
 ولا فرق بين المشي والمطروق وغيره وفي وجه ان المشي والبيرة المطروق لا يبرر
 فيه لانه شهد اصناف لا يمكن انواعهم **السادس** والستون
 الحار من المصوب في بلاد المسلمين لا يجوز الاجتهاد فيها في الجحيم وهل يجوز انما من
 والبا شرفه وجهان احكمهما نعم محلا في مسجدا المدينه ولذا امسى اللوف
 والبصر والسمام وسما المقدس في قوله الدار من الصلاة صلى الله عليه وسلم
 بعضها والصلوات في بعضها وقد تقدم في التاسع عشر من الباب الثاني
 ما سئل في الاطراف به ههنا قيل وقصبة ما ذكر في مسجدا الكوفة والبصر
 الحاق الجامع العسوق بمصر بها لما استنهر انما بنى في عمه وراق في ومصر
 من الصلوات وقد ذكر العصار في الخطا انه وقف على اقامه قبلته مع عمرو
 ابن العاصي في مصر ياتون رجلا من القضاة في الله عنهم منهم الزبير ولم يزل السيد

الذي

الذي بنى عمه ومخرب محوف واما قمر سريرك جعل المحراب المحوف واول من
 احداث ذلك عمر بن عبد العزيز وهو يومئذ عامل الوليد بن عبد الملك على المدينه
 ثانيا اسر مسير رسول الله صلى الله عليه وسلم لما هدمه وراد فيه امير بلاد
 العصار وهذا ما ستم في المحراب الاول واما اليوم فقال ان جدران القبلي
 قدم عما كان عما للمعالي الجلال فيه واهل هذا القرن لما يقولون
 ان مسئلة محرفه يشتر او قبل الحامع المظنون من محرفه الحرافة او قبل السامع
 ولهم من العرافة على خط نصف النهار فلا ادرك هل ذلك لقصور اهل الوقت
 في معرفة دلائل القبلة ام لضعف البصر فلا ادرك هل ذلك لقصور اهل الوقت
 وعدم الاضواء في المحراب المصوبه للجهول به وهذا كلام صحيح والظاهر
 ان كثرة امر هذه الحار من المصوبه المصوبه المصوبه المصوبه المصوبه المصوبه
 فيه التجر من الامم فالوجه القطع بحوار الاجتهاد فيها منه وبشره **باب**
 سمر موقوف الامام من المشي في محرابه لانه اشرف المجالس في المسجد ومنه قبل القصر
 محراب لانه اشرف المجالس وقال الله عز وجل المحراب مجلس الملك سمر بذلك
 لا يفراد الملك فيه وليس عند الناس فيه ولذا لم يحرر المسجد لانفراد الامام فيه
 وقبل المحراب موضع استقبال الصلاة سمر بذلك لان المصلي يطأ على الله محراب
 لا عداية او للشيطان **السادس** والستون **الاصح** مرقون
 السلف في محراب في المسجد قال الصيكن من مزاجهم اول مشرك كان في
 اهل الصلاة هذه الحار من المصوبه المصوبه المصوبه المصوبه المصوبه
 حيلة واعتزل الطاق ان يصل في فيه وقال في الصلاة في طاق المشي معجيد
 ابن جبر ومعه والمراد بطاق المشي المحراب الذي يقف فيه الامام وفيه
 شريح الحامع الصغيرة للمصوبه لانه ان يكون مقام الامام في المشي ويكون
 في الطاق وتكون ان يقوم في الطاق لانه شبه اختلاف الجاهل بالامر
 انه كان لا يفراد امه والمهور الكوار لا كراهه ولم يزل عمل الناس عامر عن بكير

السابع والتشون اطلق في الروضة في الادان انه اذا قامت
الحاجة في مسيرهم فمما لم يكن له امام راتب لم يدرهم انما كان فيه وان
كان له راتب على الاصح ومحل الدراهم اذا كان غير مطروق وان كان مطروق
لم يكن له راتب في صلاة الحجى وقالوا في الادان ان كان المستند
عظيما له امام راتب بولايه سلطانيه لم يحرم من راتبه ان يسميه جماعة
بعد جماعة ولا ان يجهر بالادان بعد ادانه ثم انه فصل في باب صلاة الجماعة
فقال اذا كان للمسيرودون راتب وامام مشترك فدرهم لصلاة الجماعة
فيه كغير الجماعة فانما فيه اذا ذلك للاختلاف ولو لم يكن الجماعة
وتثبتت الكلمة وان كان طريقا يعيل فيه المانع المجتازون فلا
باس باعانه الجماعة فيه مزارا للعان وذكر في الادكام السلطانية
فصل اخر في باب

وقال الفاضل ابو الطيب في حاشية اداة في المسير له امام راتب كرم
افاده الجماعة فيه فانما قال السافرون في هذا عن بعض السلف واجب
الدراهم في حق قوم ينادون الامام الراتب فذكر هو ذلك لا يوزن
الا العداء والاختلاف فيفوت مقصود الجماعة في السبعون
كبر الجماعة في المسير ولو لم يخلف اماما لم يخلو هو الان في كل مجمع يشق
لم يكن في الصدر الاول والسبب في ذلك انهم اكرامه ان كان الامام
في ذلك الوقت مسددا ولم يكن الاضربا في ذلك الوقت يحملون الناس على مداخل
انفسهم فعند ما اقتنع الناس من افاده الجماعة مع امامهم الدم امامهم فسما
للمسيرة في اتحاد الائمة لا ينضمهم واستمر الامر على ذلك حتى اخرج في سنة
المعسر وجامع مصر ودحا وامام السيرة اكرام وجامع مصر والاختلاف
من مداخل الائمة ودر احد زوايا في حوار صلاة السيرة خلف اكناف المائلي
الشار للشمس ويحوي ولاصح فيه نية اعني المأموم قال كانت مما يفتح عنده

في افاده في الاولاد اصبحت في الاطباء اذ افاضوا في اطلاقها في
الواجب في الحاشية والسبعون اطلق الاصح في باب
ان يودن واحد بعد واحد اذا اتسع الوقت وقال العراقي في الاجابة في الشهر
عن الحكر يدر ان يودن واحد بعد واحد في المسير فيغير الوجه في الافادة
فيه اذ لم يدر في المسير فيم ولم يدر في الصوت يخرج من المسجد لينبه من هو
خارجة وقصبة دلافة ان يكون في صغره ولم يبق فيه ما لم ان الحاشية في ذلك
واطلق الاصح في باب سار عن السبعون ما بعد
المودون الان من يدر واحد بعد الجمع يدعي وانما ورد الادان في
الصبي فقط والمسألة تنبني على المعنى في الادان في الصبي في اعلام العاشر
في الوقت فعلى هذا لا يشرع الادان مع ما ينه عن غير ما ورد فيه التكرار
في الجمع والجمع وقيل انه عن بعض السلف العبادات فعلى هذا
يكرروا اما البداء على باب المسير في اعلام في السروع في الصلاة في
ومهم من مسمع الافاده على ما في غير الجماعة اما الجمع فيعدروا ان صلاة
كان يقيم على باب المشي في السبعون
ليز من راعى الاطراف في المودون اصددها هذا الجمع من اشهد
فيخرج من الجبر الى الاستنفهام باسمه فلهذا من الرافضين المعنى
الاصح الكبير وهو الطيل باله الوصف على الاله وسيد الاله ورسول
يودن في الذكر الرابع ادعاء الدان من محمد في الراشدين رسول وهو
يكن في عند العرب حاشية ان سقط في الجماعة الصلاة فيصير دعاء
في النار في هذه الخمسة صاحب البدن في سائر ان يفتح الراي
اذير الاول او يفتح ويسكن الثانية في سائر مد الف في رسم الله ومن
الصلاة في الصلاة فان هذا مدار انما على ما تكلمت به العرب في
ابو الفتح عبد الواحد في الحاشية في الزيادة في حرف المد واللين في قد

يا لصلاه في الارض المخصوصه بجص وتخرس وعلم اصحاب الصباغ في باب الاقصيه
 فصرح الرازي في باب الاقصيه بأنه مكتوب في رايه نثره فيه صرح الله تعالى في
 البحر ولعل وجه من هذه انه مظنه خروج النجاسة والتحق بالمجايب في حرم
 العبور اذا خافت التلوث وعلم ان السائر في المنحصر وانما الاقامه اكد ود في
 المساء ذكره قال الرازي فان كان في اقامته تلوث للمسيح كقطع اليد في
 السرفه ويحرم فعله في المسيحي قال ابن المنذر وروى عن عمر بن الخطاب وعنه
 ابن ابي طالب انهما امرتا حراج من علم صرخت في المسيحي وهو قد هرب عنكم وما لك
 والسائر وانه واشياق والبعان وابن ابي ليلى وروى عن الشعبي انه صرح به في
 حداد المسيحي وقال ابن ابي ليلى في قوله في حداد المسيحي في صرح الدين والدين
 في المسيحي وفتح اقامه اكد ود فيه وهو قول ابن ثور وابن عبد الحكم قال ابو بكر وهو
 اشتد في ان لا معنى له ولا لشر أهمل العلم على القول الاول ولا يغيره ان لم
 من اقامه اكد في المسيحي لا لم احد الدلالة على ذلك قال الرازي وحكم التعذر في
 حكم اكد في انه لا اقامه في المسيحي الا الدعوى بالادام فلا بأس في اي موضع كان ٥
 السبع والسبعون يحور اللعان في المسيحي في قوله في
 موطر سهران سعدان رجلا وصرح امراته رجلا سلا عن في المسيحي وانه
 في هذا التماس في الماتون في جعل المنبر في الجامع
 لاجل الخطيب القاري عن جابر قال كان صريح معوم الله النبي صلى الله عليه وسلم
 في وضع المنبر في الجامع مثل اصوات العشائر حتى يزل النبي صلى الله عليه
 وسلم فوضع من عا و في سنن ابي داود عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه
 وسلم لما تدين قال له لعنه الله الذي الا اكره من رسول الله قال بل اكره من
 الحادي والتماتون في ان يكون المنبر على رأس القبلة
 بل في المصلي اذا استقبل قاله الصمير والدارم والرافع وغيرهم ووقع في
 شرح التهذيب للنووي على من المجراب وصوابه في ان الصمير وروى

كدام

ان يكون من القبلة والمنبر في دار اود راعين في السائر والتماتون في
 المنبر الذي يصرح على المنبر اذ لم يزل المسيحي يمسح الخطه قاله الرازي وقال
 القاضي الحسين ان كان لا يسجد لسعة المسيحي لم يكن وان كان يصيب المكار
 عليهم لا يجوز ذلك على غيره العج وطاقه من الحرم وهو طاهر ان لم يعطيل بغير
 من المسيحي من غير حاجه وهذا كله في المنبر الذي لا يزال من مكانه لولا كانه حراره
 وراه يرد اليه بعد الخطبه فاهو بالاسكندريه وعنه في الان حال الخطبه لا يكره ٥
باب في رفع العلم في الاجنه ان المنبر يقطع الصف الاول قال واما الصف
 الاول المنصل الذي في المنبر وما يلي طريقه مقطوع به وهذه المقالة على طريقتي
 النووي في شرح مسلم وفي الصف الاول الحمد ووجه هو الذي في الامام سواء
 خاصه جبهه متقدمه او من خرا وسواها كالمقصود وكونها لم لا هذا هو
 الصحيح الذي يقتضيه طواجر الاطراف وصرح به في الجهور قال وقال طائفة
 من العاني الصف الاول هو المنقل من طرف المسيحي في الاطراف لا في الخلف المقصود
 وكونها في كل الذي في الامام فليس بالاول واصل الصف الاول عن ابن عمر الانسار
 المسيحي الاول وان صلي في صف من خرا قال وهذا في المولان على طريقتي
 عليها وقد كان بعض ائمه السلف يوكلون رجالا يسوون الصفوف ٥
 السال في الثمانون اتحاد المقاصد في المسيحي لم يعهد
 في الصدر الاول وقال ابو العباس القسطلاني في شرحه في المولان في رها
 ولا يصح فيها لغيره في الصفوف وحلولهم مع المملوك من المشاهد
 وهذا منه مني في ان المقصود بقطع الصف الاول ومقدمه سبق في
 المنبر وروى ابن ابي اسير وبكر المنبر كانه لا يصيب فيها لا في احد ثقت
 بعد النبي صلى الله عليه وسلم والمسيحي خطبوا لجمع الناس وذكر من صف
 في الاول ان اول من احدثها جامع من معوم في السائر في
 والتماتون صلاه القدر في المسجد افضل من فعله فيما سواه هذا

اذ انما كان في موضع على السوا فان كان يفعل في السنة من جماعته
 في المسير منفردا ان يفعل في السنة من جماعته اول صرحوا به في كتاب
 الحج في الحرام على اسماء العرب من السب في الطواف ولذلك التوكل
 في شرح المذهب في كتاب الصلاة في الحرام على ما اذا عارضت
 في بيان بعض العبادات وما كان في الحرام من السب والتماويل
 الصلاة في الحرام مع فصل من المسير الصغر للجماع وفي الاوسط للطبراني
 عن ربه عن عبيد بن رامي بن سعد بن رباح عن يونس بن رباح عن يونس بن
 انزكوان بن عطاء بن ابي رباح عن ابي رباح عن ابي رباح عن ابي رباح عن ابي رباح
 قال الصلاة في المسير الحرام مع فصل من المسير صغر من ربه والتماويل في فصل
 وفصل في الصلاة في المسير الحرام مع فصل من المسير صغر من ربه والتماويل في فصل
 هذا الحديث عن رباح الاعطى والاعطى الانوح نفوذ في زهير في السادس
 والتماويل مذهب ما لا يكره الا مسأل في المسير حشبه ان
 كخرج من ربه دم وكوم ما ينزح المستريح عنه قال القسطنطين في المذهب لم يستف
 انه صل الله عليه وسلم اسما في المسير فلا يشترع لما فيه من روال الاقذار
 فيه والمسألة من ربه عنه واهل الجاهات والمرويات بعد من روال
 الاقذار في الجاهات والتماويل قال ومعنى قوله لولا ان اسوق على الفتي الامرهم
 بالسؤال عند كل صلاة اي عند كل وصوايه وما قاله عجب فان هذا
 المعنى يسوق لوالاسما في المسير لا يشترع منه شي ودعواه انه
 لم يشته الا مسما في المسير عجب وقد صح وبلغ التواتر انه صل الله عليه
 وسلم كان يستأكل عند كل صلاة فانه صلاة في المسير وروى السهم في
 سننه من حديث جابر بن السواك كان منه صل الله عليه وسلم مودع
 القلم مراد من الجاهات في قوله انه مراب الله الاقذار وقد قال انه مراب الله
 ولهذا كخرج ما ليس في رواه ابو داود في كتاب اللباس من سننه والتماويل

هرا ما ولى الصلاة ما لو صوب الى قبل باسماء في فعله في المسير لم يعد
 لطا في الاخبار الدالة على فعله في المسير والامر في السنة
 ولما يول احلفا السلف في ان النفل ابراهيم افضل ام شرا
 السب على تراه اقوالا صدها وهو مذهب السامع وقاله النخع وعثر
 ان فعله في السنة افضل لقوله صل الله عليه وسلم افضل صل الله عليه وسلم
 في سنة الا الملبوسين وعلى كحشبه احلا طر ما لفر ابراهيم واسلم في سنة
 من الراب والشام ان يفعل في المسير ابراهيم افضل حتى طر حواء الفاي
 عن ابن عمر بن موم والسائر في الليل والنهار في المسير
 افضل وفي العمل السب افضل حواء الفاي عن ابن عمر في المسير
 واهي يقول ابن عمر في المغرب والعشاء في سنة وهو ذاك على ان ما سوي
 ذلك كان في المسير وما سواه هي هور انت النهار وهذا النخع فيه ان ربه
 اجمع وهو في ربه وهو الاصول في فصل بعض المباحات من ان كسلا عن
 فعلها في السب من المسير الاولى والا فخر السنة وفي صحيح ابن جابر
 من حديث جابر بن ابي خبيصة صل الله عليه وسلم صل رعتين بعد الجمعة في المسير
 ولم ير صلاها قبل ذلك في المسير وهو محمول على ثبات المشروعية به
 صل الله عليه وسلم ولذا طر في سنة في المسير صل الله عليه وسلم في المغرب
 ما رال يصل في المسير حتى صل العشاء الاخره اخرج الترمذي تعليقا
 قبل ان يروى في المسير وقال وجه دلالة انه صل الله عليه وسلم في رعتين
 بعد المغرب في المسير واعلم انه لم يسفل لانه صل الله عليه وسلم فعل الرعتين
 بعد المغرب في المسير وروى في المسير من رعتين في المسير في المسير
 انه قال السنة ان يصل الرجل الرعتين بعد المغرب في سنة لدار وروى
 عن النبي صل الله عليه وسلم واهي ما قال السامع في سنة وقد رانت
 الناس في رعتين عمر الخطاب اذا صر وروى في المسير ابراهيم واهي

ما المنة حلة الدور وان سطف وطيب واخرج ابراهيم في حجة قال
 ابي عن الحسن بن فضال عن ابي عبد الله والعباس بن النخعي عن ابي
 السعدي عن جعفر بن اخوذه والمجمر في المسجد بواب عالم الفار هكدا واذا دخل
 فيه صرخت اى معبد الله صلى الله عليه وسلم خطب وقال لا سفيان في
 المشي باب الاسد الانا ما ترك وطاهر اخبر المنع وخصوصا في
 الصدوق بذلك دون غيره وقيل ان ذلك اشار به صلى الله عليه وسلم
 الى خلافه بعد لانه جعل اياه في المشي خلفه في الاما من فخره من
 بينة الا المشي كما كان صلى الله عليه وسلم يفعل وقمع الناس كلهم عن ذلك
 دليل على ان الناس والسعديون قال ابن بطال حجب
 اتحاد الابواب المساجد لصغار عن التزب وبهم عن ما لا يسمع فيها من غير
 الطاعات بالخلق وفيه في الحادي قال ابن بطال لا يخرج لوراث
 من صرا عن عيسى وابوابها وفيه من صرا عن عمر بن الخطاب صلى الله عليه وسلم
 فتح الباب ودخل الكعبة في الرابع والسعديون بخور في
 المطام بالمر من المثلج والتوضيعة في وقد روى ابو عبد الله ربطة
 في باب حوار اتحاد النفاة في رجة المشي من جهة عند الررا في
 في النور عن المدام شرح عن ابي عرقايش قال في حشر المعنكات
 اذا حصن امر رسول الله صلى الله عليه وسلم با حراجه من المشي
 وان مصر من الاجيب في رجة المشي حتى يظهر من ودلر في حانه
 عن ابي ابي حنيفة بذلك وهو يدل على كنهه عند وفيه في الطهور لاني عبيد
 عن ابراهيم النخعي قال كانوا يتطهرون من مطامر المساجد ويؤدون فعل ذلك
 عن علي بن ابي حمزة عن ابي عبد الله في الح
 قال القاسم بن ابي بصير عن ابي بصير في الاسعار في حلاو العلماء
 احلوا في الصلاة في الكايش والسع والساو ليس في امر المسجدين عن ابي عيسى

وما لك انما كانا بكرة هان ذلك لاجل الصور وان عمر بن الخطاب رضي الله عنه
 قال لصراي ان لا تدخل عليه من اجل الصور التي فيها وعمر بن موسى
 الاشعري عن ابي بصير عن كنهه وعن الحسن بن الشعبي وغيره انهم حصص
 في الصلاة في البيع والخابس قال وداثرت شيئا بعد انما نظرت له
 وكان حواء انه سحر ان كرم لاجل الصور التي فيها وادخلت من غير
 ادن لانه اعلم في السعديون كور انضاه
 في مساجد الاسواق فرادى وحماقات كرسى من صلاه الرجال في
 الجماعة يصف على صلاه في بيته وفي سوقه حمشا وعشرين درجه
 ولما حارواه الاحمر ان سايلا قال صلى الله عليه وسلم عن نشر البقاع
 علم من علم علم ذلك حية طاهر بل قال سر البقاع الاسوا ووجهها
 المساجد فلا يعطي وصف البقاع ما نشر علم حكم الصلاة فيه واعلمها
 نشر في الشبهة لانها محل الشيطان في السعديون
 لهم المتخفر وغيره السلف ارباع مسير في فلان لا المساجد مسورة
 والمسجود راكوزا وقد رجم له الحادي واورده في صرا عن عمر بن الخطاب
 عليا وسلم سابق من الجبل التي لم تضر من الشبهة في مسير في ردف
 وليست الاضاح في هذا المثل وانما هو للمعبر ومثل ذلك لا تنوع في
 السعديون والنسحون بخور العسمة وكوها فيما خلق
 بمصالح المسلمين في المسير ذكره الحادي واورده في صرا عن ابي النبي
 صلى الله عليه وسلم قال من التمرين فقال انشروا في المسير والمعنى ان الشخص
 اطار الناس ولا يحل صدمه دخول مردوك الحاج في السعديون
 والسعديون الاول فعل العبد في المصالح لك كان صلى الله عليه وسلم
 وسلم صلى الله عليه وسلم وهو المصلح الذي علم والمحدث في الشر في موضع
 فيه محل الحاج ولم يصل العبد في المسير الا من لا جلد مطرا صا بهم

أي الغيب أنه أن ترك سعادته أو عذابه بقدر حاجته
 ونحو ذلك فثبت فينا شبهة وإسناد الإمام في الباب بعد المنه
 إذا جلس النبي في المجلس لم يقبل علم القرآن أو سمع له العلم أو لم يفتح
 فالدلي ذلك في القرآن وحكاية الراغب عن ابن عباس العبادي وقال ابن عباس
 النبي أنه ثبت احتصاصه به كقوله لا يسوق إلا له عزه في ملازمه
 ذلك الموضع كالف الناسج وحكاية الإمام عن بعض الأصحاب وقال ابن
 عباس قال ووطئت تحتها من غير أن يوافقني قال ولا امرئ عني
 مشيوني على هذا الوجه فاذن المشي في ذلك المشي فان الاحتصاص
 فيه محمول على غير صراطه في المعاملة ولا يحقق مثله في المسألة فثبت في
 المسألة بعد نصها في بيان المسألة في السوراء ونوافي هذا القول العاصمات
 المأورد في الرواية أنه كان كالمصلا لا سطر فيه منه مما قام ويؤثر السابق
 أنه الحق لقوله تعالى سوا العالف فيه والنادي وسببه في الأحكام السلطانية
 في جمهور الفقهاء غير ملل وقال وإذا ارتسم موضع طامع أو مسي رفق
 جعله بالراعي الموضع كانه عرف به والدلي على جمهور الفقهاء أن هذا يستعمل
 في عرف الاستحسان وليس بحق شرعي وإذا قام عنه زال حقه منه وذلك
 السالكوا المداخلة في السوراء فلو لم يسل العصف في موضع معين
 حال المدبر في الظاهر فيه دوام الاحتصاص في طهر العرف وكذا احتمال
 الشك في بعد الجلب لو طيس لا عكاف قال النووي
 شعر أن يقال الاحتصاص في موضع عالم كحجج من المبدأ في عكاف
 مطلق وأن يترك عكاف إمام يخرج طائفة ما يزم في الاحتصاصه إذا رجع
 احتمال الظاهر والظاهر في كماله أن يكون على خلاف فيما إذا خرج المصالح
 بعد من المسألة بعد الجلب أكلوا لا يسمعون أي في الوعظ
 قال النووي الظاهر أنه كالمصلا لا ينقص مما سوي ذلك المجلس ولا فيه أن

لا يدر ويحتمل أن ينفذ بعد عكافه وقال وكذا إن يقال إن كان له شأن
 بأكله من غير أن يدر المجلس وسفع أي لتسوي بغيره منه فعلم وكذا
 دام احتصاصه في كماله بغير أن قال في العصف في شرب بعد المنه
 منع أن يسمي سطر أو خلق العصف والقرآن في الجاه فإله الراعي وذا
 المأورد في الرواية واستندوا إلى ما في أصله علم وسلم قال لا يدر الاحتصاص
 وذكر من خلق القوم وهو خلقهم في المشاور والحدث في المحل
 عصف بعد المنه قال الإمام ليس من تمام صرف في المسألة والاحتصاص
 فإله في حال قال الراغب وهذا خبره في بيان أن العاصم المأورد في
 ذكره في المذهب في المسألة في سطر في الفتور في المذهب في الاحتصاص
 إذن الإمام في جرد الحال ويغلب في الكوامع وكان المسألة إذا كانت
 عاصم البلد في الاحتصاص في جرد الأول الإمام فيه احتصاص السائل
 عدا في أبو طاهر وطاهر في جرد ما تقطع لرفق القطع ما كلف فيه للسمع
 والسر أن أن يرد بالرجاء الأفتة الحارجه عن جرد المسألة وقال المأورد في
 في الأحكام السلطانية بولييه الأفتة المسألة وحصل المصدر من
 في العلم ويجوز فيه لواقفها وأما المسألة في الكوامع وفي جرد السوراء
 ما توليه في السطكان لأن ذلك في الأمور المطامع في حصة
 بغير في العصف في شرب بعد المنه إذا كان في الرصد
 خصه شاعر موقوف في مسي في رافعي في رافعي في رافعي في رافعي
 أن الوقوف في رافعي في رافعي في رافعي في رافعي في رافعي في رافعي
 فلا يجوز الاحتصاص في المسألة في رافعي في رافعي في رافعي في رافعي
 الموقوف ولو اعتكف فيها قبل الفتيمة في رافعي في رافعي في رافعي
 الشك في بعد المنه لا يدر في الوقوف في رافعي في رافعي في رافعي
 إلا أنه إذا بني مسي في رافعي في رافعي في رافعي في رافعي في رافعي

دله الماوردى عن النبي مع الفعل بعين عن القول فيزول ملكه عن الاله بعد اسفاره
 في مواضعه وهو قبل الاسفاره راقبه على ملكه الا ان يصرح بان المسمى يصرح
 عن ملكه وهو بغير فوطه ان راحى الغنى بصره ووقف محمدا الاستيلاء على قول
 واما اذا ادان بالصلوة في ملكه فلا يصره ووقف محمدا هذا خلافا لابي حنيفة
 لما ان العتق اسرع بغيره واما الوقوف ولا يصح الا باللفظ المعنى له فان قيل
 فعدي صلى الله عليه وسلم مسمى به ولم يفعل عنه انه بلفظ الوقوف وقال
 مسمى به مسمى به اوله لم يخص قطاه مسمى به له مسمى به في كنهه اما ذلك بالبناء
 دون اللفظ فاكواب ان عدم فعل اللفظ بالوقوف لا يدل على عدم احسان
 ووقام الدليل على احسانه فوجب للصبر اليه واما حررت الصون
 الى ذكره الماوردى عن القاعد لان البقعة لم تدخل في ملكه ثم رالت
 والظلم في وقف مسمى من ازاله الملك واما حصل الاجاب للمسمى رايت
 الرابع عشر بعد الملبه لوقال جعلت هذه التقدمة مسمى را
 مع الوجيزانها بغير مسمى را وان لم يثبت بلفظ الوقوف والمفعول عن القاصي
 والمفعول والمفعول والحوار من ان لا يصر مسمى را بذلك لانه لم يوجد فيه مسمى را
 القاط الوقوف قال الراغب في اطار الاستناد ابو طاهر ووجهه بانه وصفه
 عام موصوفه قال صلى الله عليه وسلم وجعلت في الارض مسمى را اليوم مقامه
 لا سعادته بالمقصود واسمها ان ملكه على انه فعل عن القاصي والمتولى العلم
 فيها ادا مسمى مع ذلك في الحاشية
 اذا وقف بقعته مسمى را فلا يستحق الاختصاص فيه لانه موقوف
 الوقوف احصاه من المسمى را مسمى را في الحديث وهم السالكين والملك
 فاحسب بالارواح مسمى را والراي وهم اكسبه او بطلان معلوم في وجهه ان
 احدهم واحسان الامام والغزالي فسد الشرط لان جعل البقعة مسمى را
 موقوف التخصيص فلا تثبت اليه الشرط كالعتق ولا معنى لاختصاصه

بالمسعى وعلى هذا قالوا التتم بعد الوقوف لفسد الشرط وقال الامام
 لا يفسد على المذهب اذ لا اثر للشرط القاسد في التخصيص والعنف
 واحسبها عند الراغب في المحرر منه جزم القاصي ان الشرط يصرح
 ويحصر بالمدكورين وعليه الشرط الواو فقطع للبراع في اقامه
 الشك في خلاف المذهب في الشرط
 بعد الملبه اوتي النبي عن الدين رعد التسليم رحمه الله بان يقول بدر من المدر
 هو الذي يصره هذا انما ملكه للفقير ونيزه لم وليس للناظر في الوقوف
 الا يحصل الربيع ومسمى به على المترتبة في الشرط
 عشر بعد الملبه اذا استتبت امام المسمى را صلى الله عليه بغيره عذر
 لم يستحق شيئا من احوال ملكه لانه هو ولا الناس للامان جعل للناظر جعله
 اسحقه ولا فلا افي ذلك النبي انور كركا ابو بكر واسر عبد السلام
 وقال ان ادله الناظر في الاستتابة حار واستحق الناس المشرط
 بامام دونهم واسر هو بانه عنده بل هو وكل في هذه التولية فان بواطوا
 على ان ياصد الوكيل بعض والعام بالامام بعضا لم يجر في حق التولية
 في هذه الصون بطر مع على ان المعلوم كالمشرط ولو بشرط ذلك في التولية
 بطلب ولم يستحق العام بالامام سبيل لطلان التولية فان لم يجر بشرط
 ولا بواطو فصرح الامام على الوكيل فلا بأس به وحالفه النبي ابو الدين
 الشوكي وغيره فافتوا بحوار الاستتابة ودله ولدا في حق الدين
 رحمه الله ان النبي عن الدين رعد السلام في ان يكون مسمى را مدرسا بالمدرسة
 الدما عنه بدمشق وعمره عشر سنين وادله ان يدرس فيها وحصر
 درسه بخصوه وقال ابو جواد بلون في كبره غلبه في الاستتابة وكان كذلك
 الخامس عشر بعد الملبه لو وقف شيئا على مسمى را
 الصلوات الخمس في هذا المسمى را وعلى من شغل العلم في هذه المدرسة

او يقرانه اكل يوم في هذه الزمة فاحل الامام والمستعمل والقادر من
 الوطائف في بعض الايام قال البيهقي عن الامام لم يحق شئ من الغل
 في هذا الايام التي ادي فيها الوطائف خلاف ما لو استاجر جرح كجاءه حشنة
 اثواب فيخاط كعصا فانه يحق حصه ما حاط من الارض والقرى انما يبيع
 في الغواص والعقود المعاني وفي الشروط والوصايا والفاط والوقف
 مراب الارصاد والارواق كأمرياب المعاصي وصان نفسه احل لبيع من الشروط
 لم يحق شئ انهم وفيه بطر بل يبيع ان يباع بحق قدر ما عمل وعمل
 الناس ويدل له قول الاصبغ ان من استوجر لسانه في الحج فانه قد نفي
 علمه عن الاركان ان يورع على العمل والسر وهو واجب في السبع
 عشر بعد الميعة لو وقف على مدرسه يفسر الناس في المسجد او المدرس
 كل يوم وحرث عاده ان يترك الايام يوم الجمعة مثلاً ففما وراى الصالح
 انه ليس له ترك الاوقات في قوله كل يوم يصريح منه بالعموم ولا يترك
 يعرف حاصلي ثم ان كان هناك من يريد الفراه عدد محصور فيستترط في
 الاستحقاق او اراهم لهم وان لم يلبوا عدد محصوراً استحقاقاً ثلاثاً
 وقال البيهقي عن الامام العرف المنظر في منزلة الشروط وفيه فسر الوقف
 عما اذا وقف على المدرس والعبد والفقير بمدرسة لا يزل على ما نصيب
 العرف من التفاوت بينهم ومن العصب والافقة ولذلك ينزل على القاء
 المدرس في الغزوات ولا يملك القاء المدرس لئلا يكتسب ولا يهراف في
 العبد
 والعبد الميعة في ذكر الراعي في المروع
 المنقوع احداث الامار عن الحضيض ووافقه انه لو طلف لا يدخل هذا
 المسمى في رتبة مدخل موضع الراف حيث قال في الروضة وفيه نظر
 وبيد ان لا تحت بدخول لا ان المسمى له بها وله كاله الخلف في الحادي
 والعشرون بعد الميعة لو استاجر جرحاً ليضلي فيه الناس مدة

يحور وعنده اي حشنة لا يحور ويكن يقولون ان هذه مفعلة مقصود من الموضع
 يحور الاسمي لا الجاهل بالواسية جرح اليوم ووضع المساع فيه في السبع
 والعشرون بعد الميعة سئل ابو بكر السووي عن شغل يفعه من المسجد
 بمساع له فقال قال الغزاة في فية اذا طرح في مسمى على او غيره له اجره
 المفعلة قال علق ب المسمى لزمه اجره جميع المسجد كما لو طرح ذلك في
 سنت له دهليز وعلق الباب فانه يلزمه اجره جميع الدار ولو لم يصم اجزا
 المسجد بالانلاف يصم من مفعلة بالانلاف لمفعلة الا ملاك قال السووي
 وهذا صحيح معتبر وان شغل بالغلط كانا من المسجد ولم يغلقه لزمه
 اجره ما استغله ويصرف الاجر في مصالح المسجد في السبع
 والعشرون بعد الميعة لو وقف على عمار مسمى لم يحصر صرف
 الربح في البقش والتزويق فالج في الحاور والعد ولا الى المنه ومودنه
 ويحور في القوامه والعرف ان العجم يحفظ العمار واحصا ص الامنة
 والمودنه احوال المصلين ويرتفع منه البوادر ولا يترك منه الدهن
 في الاصح قال الراعي وكان العرف ان ما يفسر سر حائط للعمار واما من
 المسجد ومفعلة الدهن يختص بالمصلي والدمي فيكون هذا حصة المهدب
 واكثر من يحصر من المسألة انه لا يترك منه الدهن ولا يحصر والخصيص
 الذي فيه احكام تعد ودم العماران ولو وقف على مصلح المسجد
 لم يصرف في البقش والتزويق ويحور عماريه وسوا الحصر والدهن
 ويحور في الراعي والعمار حوار الصرف في الامام والمودن ايضاً
 ولو وقف على المسمى في طلقا وصحبا وهو الاصح فقد احق الغفور
 بما اذا وقف على عماريه في احرق ما في الامار حكاية وحجر
 في حوار الصرف في البقش والتزويق في الحادي عشر والعشرون

بعد المنيه ادا وقف على دهر السراج الالمسيح حار اسراج وجميع
 الليل لانه انشط المصل و قال النور انما سرح جميع الليل اذا انتفع
 به من في المنيه فصل و نام وعدها فان كان المنيه معلقا ليس فيه
 احد ولا يمكن دخوله لم يسرح لاهرا حيا و افي ابي انوثر عن السلام
 كوار ابعاد السبر من المنيه لئلا مع خلق المنيه من الناس احراما
 له و يبره عن حشيه الطله و لا يجوز بها رالمافه من السبر و الاصل
 والشبه بالنصارى في السراج العشر و بعد المنيه
 في صا و الغزال يجوز و هو المستور للسفر في جدران المنيه و قال الرافر
 و يبره ان في هذه الخلاف المذكور في التفريق في السراج
 والعشر و بعد المنيه يعبر بها في اكتبه في الوقوف على المساجد
 والجهات العامه بلا خلاف لانها لا تسافر عن الوجبه لغير محضورين
 وان كان الوقوف على معبر فان ملك الملك لله فيه لم يسرح في اكتبه
 والا فوجهها راجحها المنع ايضا ولا ثبت الا انه يجوز و قال القاضي
 اكتبه في كتاب الشهادات لو شهد بها هذان بان هذه الدار للمسيح
 او بان في رفته للمسيح الجامع سبها هل تسمع هذه الشهاده فيه جوار
 ساعا ما لو اوفى للحمل بال مطلقا وفيه قولان و وجه الشبه انه
 لا تصور المعامله بينه وبين الحمل في الايتصور ان يعامل المنيه فاذا
 قلنا بفعل الحمل على وجهه كانه استترك للمنيه مر على المنيه
 او وهب للمنيه و قيل هو مفر كان في المنيه من السراج
 والعشر و بعد المنيه فان افي انو الطاهر لا يجوز
 في المنيه بالبر المعجور بالما النجس على كاسنه و يطهر بالفسار
 طاهر دون طنه على كاسنه الا في السراج العشر و
 بعد المنيه قال ان مكره للرجل ان يعم الرجا عن مجلسه و مجلس

هو مكانه اما ما كان او ما مؤمنا في يوم الجمعة او غيره لان السابق في
 المكان احق به فان احارصا حب المكان ان يقوم منه و مجلس غيره
 منه لم يكره للمنيه ان مجلس في مكان الاول فاما الاول فان يحول الى جنب
 لسمع الخطبه حل ما كان في المجلس الاول لم يكره له وان ساعد عن ذلك
 كره له فان ولو نصب رجل من حله في مجلس في مكان حله ادا جاء
 قام هو و مجلس فيه لم يكره له ولا يكره لهذا المجلس ان يتحول عنه ايضا
 و روي ان المنيه عن شهر سبب من امكن ان يرسل علامه في المجلس له يوم الجمعة
 في مجلس فيه فاذا جاء قام العالم و مجلس فيه ثم قلوبم بفعل كذا
 و لكن بحث شيئا ففرش له حله ادا جلس على وصلي قال في الامام ليس
 لغيره ان مجلس في كانه ملا لغيره فان افي انو حامد ولكن له ان يجبه
 و مجلس في ذلك المكان لان كرهه السكان دون فرشته بعد الر و قال
 في البحر المحكي ادي و الاول بعد المنيه ادا جاء و الموضع
 صيقنا هانقول يغشوا و يوسعوا و لا يقر احد اخر مجلسه و بعد ورد
 النهر عنه قال ان عرفان بعد الماموم في مطيع الامام او في طريق
 الناس ان بعد من قبل المصلين و المنيه امنه لاسيما كانه امامه
 لان في جلوسه صرنا على الناس في السراج و الثلاثون
 بعد المنيه المدارس الموقوفه على الفقهاء هل يجوز لغيرهم دخول سوف
 الا في افي و اكلوبين في محاسن و الشرف من هان افي انو الصراح
 ما يجوز على ما حرت به العان و استنميه العرف في المدارس
 و ينزل العرف في ذلك منزله سرط الواف له و وقف بصرى و قال و يدل
 افي العرف و بعد القني الى الاجبا في حر كات الاكل و الكرام
 السراج الثلاثون بعد المنيه بعد المنيه
 ان في الجوهي انه اسطل الوقوف على الصوبه لانه لا يصح الوقوف عليه

